

نایب مختصر

مؤلف

زہد بن حسن بن جابر القادری

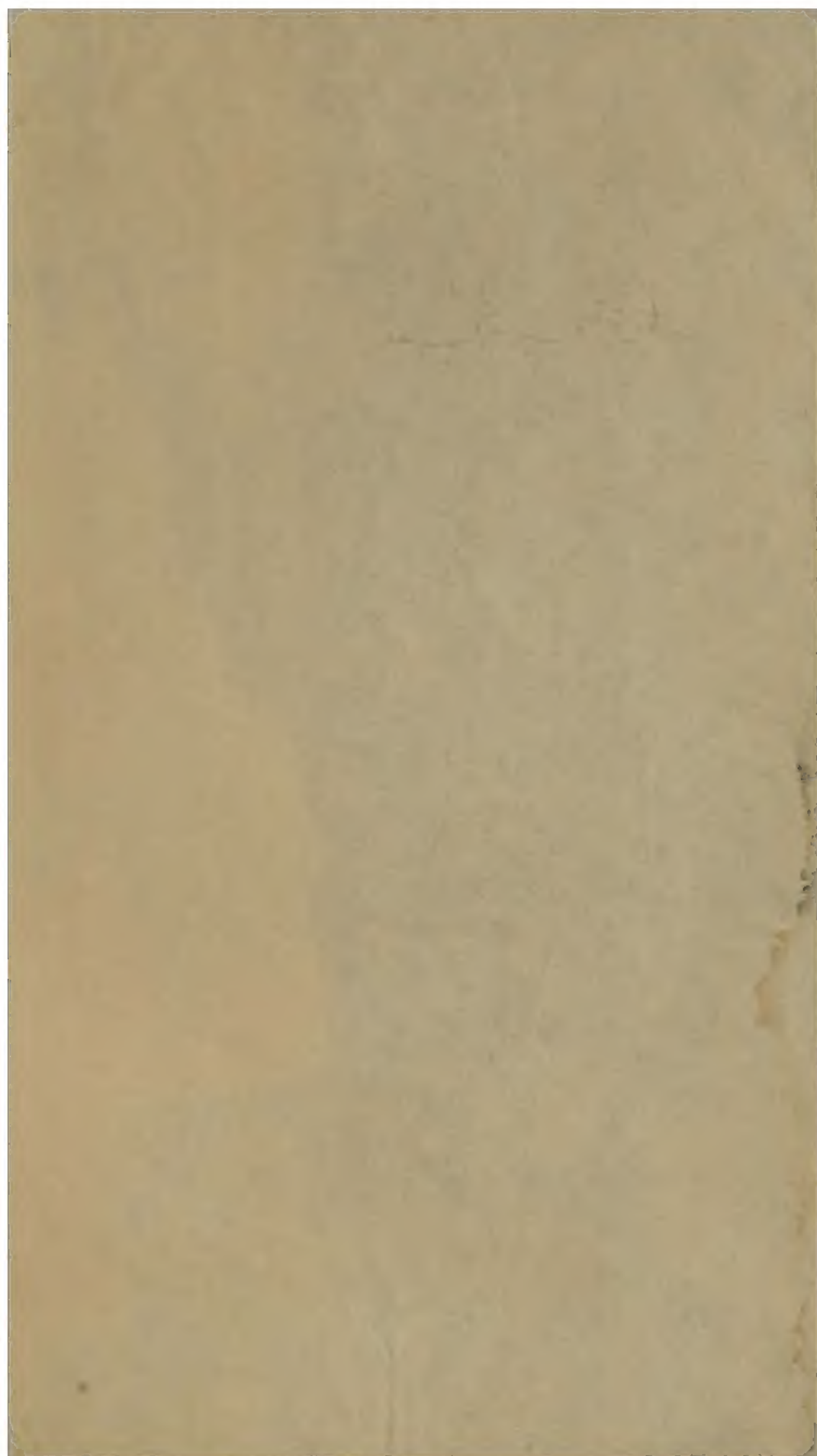
مترجم

سیدنا احمد بن حنبل

(تذویق)

سبع اہم مکینہ
آرب منزل
پاکستان چوک کراچی

ذخیرہ کتب: محمد احمد ترازوی



تاریخ مختصر



تاریخ مختصرہ



مؤلف

زہدی حسن جارا اللہ

مترجم:

(سید) رئیس احمد جعفری (سندھو)



ناشر

سید ایم کمپنی

ارباب منزل • پاکستان چوک • کراچی

ذخیرہ کتب: محمد احمد ترازوی

طباعۃ اولیٰ
مطبع:
ایجو کیشنل پریس،
جنوری ۱۹۶۹ء

کتابت:
قیمت:
محمد اسماعیل، لاہور
پندرہ روپے

انتساب

مستظهر و تاد

سابق و تیر خارجہ حکومت پاکستان



۱۲۰

تفصیل

الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام علی
محمد وعلیہ السلام

حرب آواز

مدرس عربیہ کی درسی کتابوں میں اور تاریخ اسلام کی عام کتابوں میں اکثر و بیشتر معتزلہ کا ذکر آتا رہتا ہے جسے حسبہ ان کے اقوال بھی نفرت سے گزرتے رہتے ہیں۔ سلف نے اور اکابر نے ان کے افکار و آثار پر جو نکتہ چینیاں کی ہیں اور جس طرح انہیں حدیث طعن و تشنیع بنایا ہے وہ بھی علم میں آتا رہتا ہے۔

یہ سب کچھ پڑھنے اور معلوم کرنے کے بعد یہاں آخر یہ معلوم کرنے کو جی چاہتا ہے :-
یہ معتزلہ کون تھے ؟

ان کے افکار و عقائد اور خیالات و نظریات کیا تھے ؟

یہ کس قسم کا مدرستہ فکر تھا ؟

اس کا پیام کیا تھا ، غایت کیا تھی ، مقصد کیا تھا ؟

یہ کب عالم وجود میں آیا ، کس طرح اس نے جد حیات میں حصہ لیا اور کب کراس پر موت طاری ہوئی ؟

اپنی زندگی میں اس نے کیسے کیسے کارنامے انجام دیئے ؟

اور خود اس جماعت کے اندر فکر و نظر کا اختلاف تھا یا نہیں ؟

اور اگر تھا تو اس کی نوعیت کیا تھی ؟

یہ اور اس طرح کے بیسیوں سوالات ذہن میں پیدا ہوتے ہیں۔ لیکن ان کا جواب نہیں ملتا۔

معتزلہ پر ، ان کی تاریخ پر ، ان کے احوال و مشغول پر ، کوئی کتاب بھی تو نہیں ملتی ، نہ عربی میں

نہ فارسی میں ، نہ اردو میں — اور کوئی شبہ نہیں۔ یہ بہت بڑی کمی تھی ، یہ بہت بڑی ذیادتی

تھی ، معتزلہ کے ساتھ بھی اور خود اپنے اور اپنی تاریخ فکر کے ساتھ بھی۔

اتفاق سے زہدی حسن جہان کی کتاب "المعتزلۃ" نظر سے گزری۔ یہ کتاب کچھ اتنی
کشش انگیز ثابت ہوئی کہ اسے دو سلسلے شستوں میں لاقم الحروف نے پڑھ ڈالا۔
یہ کتاب ہر اعتبار سے جامع و مانع ثابت ہوئی۔ بے اندیشہ تردید کہا جاسکتا ہے کہ معتزلہ
پر یہ پہلی جامع و مانع اور مفصل و مکمل کتاب ہے جو منظر عام پر آئی ہے۔ میں نے جس شوق سے اس
کتاب کا مطالعہ کیا تھا، اسی شوق سے اس کا ترجمہ کرنے بیٹھ گیا۔ اور اس وقت تک دم نہ لیا،
جب تک یہ کام ختم نہ کر لیا۔

فاضل مولف نے بڑی عرق دہیزی و دیدہ کاری اور محنت سے یہ کتاب لکھی ہے۔ انہوں نے نہ
جانے کتنے کتب خانے کھنگالے، نہ جانے کس کس در کی جیب سالی کر کے نادر اور نایاب مراجع اور
مصادر کا سراغ لگایا۔ ہزار ہا ہزار صفحے پڑھے، پھر یہ چند سو صفحے لکھنے میں کامیاب ہوئے۔
مولف کے بعض خیالات سے اختلاف کیا جاسکتا ہے۔ انہوں نے اعتزال کا دفاع جو سنس و
خروش سے کیا ہے۔ اس لیے کہیں کہیں ٹھوکر بھی کھائی ہے۔ لیکن اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ کہ
انہوں نے اس موضوع پر جواب تک تشنہ چلا آ رہا تھا۔ گراں بہا، درستہ معلومات کا بہت بڑا
ذخیرہ فراہم کر دیا ہے۔ جسے سامنے رکھ کر اس موضوع پر بہت کچھ لکھا جاسکتا ہے اور یقیناً ارباب تحقیق
اس طرف توجہ کریں گے! ————— یہ ان کے کرنے کا کام ہے۔

زمین احمد عفری

فہرست

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۴۰	معجزہ کے قصص و معجزات	۱	[حرکتِ تنہا]
۴۱	الحق	۲	[مقدمہ]
۴۲	[تقدیر]	۳	[میں جو کت]
۴۳	تدوین معجزہ سے پہلے تھے	۴	[فصل اول اسما معجزہ]
۴۴	مفسرین کے معجزہ کا دور	۵	معجزہ کے بارے میں
۴۵	میں آپ کو مل گیا تھا	۶	وہ جس سے معجزہ سے معجزہ رہا
۴۶	[نویسہ جو ہر]	۷	مفسرین کا
۴۷	فہرست معجزہ کے جو کت	۸	اب معجزہ کے بارے میں
۴۸	معجزہ کے بارے میں	۹	[مفسرین کے بارے میں]
۴۹	معجزہ کے بارے میں	۱۰	مفسرین کے بارے میں
۵۰	معجزہ کے بارے میں	۱۱	مفسرین کے بارے میں
۵۱	معجزہ کے بارے میں	۱۲	مفسرین کے بارے میں

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۶۳	نئے مصلح کی تلاش	۵۱	حق میں سے کیا ہوا ہے؟
۶۵	موجودین کی تہذیبیات	۵۲	جناب کی کتاب "الاسفار"
۶۶	در اصل بن حصار یہ عمر و ابن عبد	۵۳	مصلح کی فطرت معترکہ
۶۸	مسئلہ خلافت اور اصل بن حصار	۵۵	معتزلہ کی فطرت
۶۸	نزع سیاسی	۵۶	حضرت حسن بصری کے حلقہ مدرسین سے
۶۹	آراء عقائد میں وحدت	۵۷	و اصل بن عطاء کا اعتراف
۷۰	معتزلہ کی سعی مصلح	۵۸	ابن عثمنی بحجت
۷۱	دو مہر سے فریب پر شیعہ معتزلہ	۵۹	معتزلہ کی قدامت
۷۲	تکب ثناء بیدہ و غزوہ ہند کی	۶۰	ایک سید پر بحجت
۷۳	و بیانی میں	۶۱	حضرت حسن جدی و اعتقاد
۷۴	ایک فقی اور عدلی مسئلہ	۶۲	و اصل ایسے شیخ سے اختلاف
۷۵	رہبان ادیان غیر سے سابقہ	۶۳	فطرت معتزلہ کے عقائد و اربعہ
۷۶	ایمان غیر سے ان کی مختلف صورتیں	۶۴	مسلمانوں کے فکری اختلاف کا مصلح
۷۷	مسلمان اور غیر مسلم	۶۵	وقت کی ایک معرکہ تاریخی بحجت
۷۸	مسائل لائونڈ کی مساعیت مسلمانوں میں	۶۶	اجتماعی مسائل و مسائل
۷۹	ظہور معتزلہ میں دوری کارفرائی	۶۷	اختلافات
۸۰	مسیحیت کا اثر اسلام پر	۶۸	بدلتی تحریک و نہاد
۸۱	رحمت مسیحی و مسیحی دشمنی	۶۹	مذہبی مسلم
۸۲	مسلمانوں اور عیسائیوں سے ملاقات	۷۰	کبریا کی دوسری قسم
۸۳	مسیحیوں سے مدد کردہ قرآن	۷۱	بنی مسلم و اجماعیت کا مسلک
۸۴	مجددین : مصلح و مصلح	۷۲	خارج کا اختلاف و اسفند سے
۸۵	عقائد معتزلہ و قرآن میں اختلاف	۷۳	مذہب لائونڈ سے متعلق
۸۶	نقد و جرم	۷۴	مذہب و مذہب کی رہنمائی
۸۷	مصلح و مصلح	۷۵	مذہب و مذہب کا مزاج

موضوع	مدرس	موضوع	مدرس
۱۰۸	جائزہ : یکے والا پرغزادہ	۹۵	نظمی سعادت و سحر
۸	تبیق کتب روایت	۹۶	نہار و تامل
	ان کی محبت و نصرت و مصلحت	۹۷	تربیت و اصلاح
۱۸	طاف سے	۹۸	نہار و تامل : بغیر تامل کا
۱۱۱	سلاطین و تاجان : تہذیب و تمدن	۹۹	یا سکون : کئی سعادت و سحر
	طاف سے	۱۰۰	نظمی و نظم : سعادت و سحر
۱۲	معدن و معدنیات کی تاریخ و تہذیب	۱۰۱	معدن و معدنیات
۱۱۳	معدن کا تہذیب و تمدن	۱۰۲	معدن و معدنیات
۲۲	معدن کا تہذیب و تمدن	۱۰۳	معدن و معدنیات
	معدن کا تہذیب و تمدن	۱۰۴	معدن و معدنیات
۱۳	معدن کا تہذیب و تمدن	۱۰۵	معدن و معدنیات
۱۵	معدن کا تہذیب و تمدن	۱۰۶	معدن و معدنیات
۱۵	معدن کا تہذیب و تمدن	۱۰۷	معدن و معدنیات
۱۱۶	معدن کا تہذیب و تمدن	۱۰۸	معدن و معدنیات
۱۸	معدن کا تہذیب و تمدن	۱۰۹	معدن و معدنیات
۵	معدن کا تہذیب و تمدن	۱۱۰	معدن و معدنیات
۲۱	معدن کا تہذیب و تمدن	۱۱۱	معدن و معدنیات
۲۳	معدن کا تہذیب و تمدن	۱۱۲	معدن و معدنیات
	معدن کا تہذیب و تمدن	۱۱۳	معدن و معدنیات
۱۳۵	معدن کا تہذیب و تمدن	۱۱۴	معدن و معدنیات
	معدن کا تہذیب و تمدن	۱۱۵	معدن و معدنیات
۱۵۹	معدن کا تہذیب و تمدن	۱۱۶	معدن و معدنیات

مرتبہ	موضوع	صفحہ	مرتبہ	موضوع	صفحہ
	بدعت منکرہ	۲۲	۱۲۹	کفر و ایمان اور ایمان ستہ	
۲۵	یسنہ مال و جہاں و ترکہ و		۱۲۹	طریق اسطی تاہد و کنت	
۲۶	مسئلہ فطیل کا خد جہد		۱۳۱	حضرت حسن و حسین کا مسلک	
۱۳۰	فلسفہ سے سہرا کا		۱۳۲	فلسفہ یونان سے اثر	
۱۳۱	جیٹ کا فطر		۱۳۶	عقل اور اعتدال اسوں	
۲۸	شہرستانی کا			ابو الہام علی غلاف کا درمیان و راستہ	۲۸
۵۰	مسئلہ تم صفات بارہی حد	۳۱	۱۳۴	انتظام حرکات اہل خدین	
۱۵	بہا سیدوں کا فطر			مقدمین بدو کی طرف سے دین	۲۷
۵	اشعری کا اولاد میں یہ			فلسفہ میں قول کی کہ شمس	
۵۱	کیا صفات علمی ہیں ؟		۱۳۶	ماہ نامے مہر کی صورت	
۱۵۳	اللہ کا مہا ذات ہے			کیا شمس درختیہ کا مسلک فلسفہ	۳۸
۵۳	معلوم و مفہور کا اختلاف			رسل سے ماخوذ تھا ؟	
۵۴	محمد کی عظمت کا		۱۳۷	مسئلہ مدد پر عروکہ	
۵۵	ابن حزم کا قول		۱۳۷	خیب ط کی تاہد	
۱۵۷	بودائی مسکلات		۱۳۹	نہرستانی کا جیل	
۵۵	براہمن و سمری و ہندو کا		۱۳۹	شرم و فضائل مسلک کا نامہ	
۶۰	خلع مدہم		۴۰	مغزلہ و فلسفہ سہل	
۶۱	بہا لہ کا دعوت سے			توہید	۲۹
۶۲	مظہر و کیمی و مسلک		۴۰	بل شہر و دے کا مہر و جنگ	
۶۳	جہاں کا مسلک		۴۰	رقاع و حدست کی	
۶۴	ماہ نامہ		۴۱	مہر و حاجات و توحید	
۶۵	تخصیص صفات بارہی حد		۴۲	نویس کی اہل پشہر سے	
۶۷	محققین و مقلدین قرآن کریم	۳۲	۱۳۲	مہر و عینہ	
۱۱۷	خوف بن سہل		۱۳۳	نئی صفات بارہی حد سے	۳۰

ردیف	عنوان	ردیف	عنوان
۱۶۹	تجربہ نامہ	۱۶۹	تجربہ نامہ
۱۷۰	تجربہ نامہ	۱۷۰	تجربہ نامہ
۱۷۱	تجربہ نامہ	۱۷۱	تجربہ نامہ
۱۷۲	تجربہ نامہ	۱۷۲	تجربہ نامہ
۱۷۳	تجربہ نامہ	۱۷۳	تجربہ نامہ
۱۷۴	تجربہ نامہ	۱۷۴	تجربہ نامہ
۱۷۵	تجربہ نامہ	۱۷۵	تجربہ نامہ
۱۷۶	تجربہ نامہ	۱۷۶	تجربہ نامہ
۱۷۷	تجربہ نامہ	۱۷۷	تجربہ نامہ
۱۷۸	تجربہ نامہ	۱۷۸	تجربہ نامہ
۱۷۹	تجربہ نامہ	۱۷۹	تجربہ نامہ
۱۸۰	تجربہ نامہ	۱۸۰	تجربہ نامہ
۱۸۱	تجربہ نامہ	۱۸۱	تجربہ نامہ
۱۸۲	تجربہ نامہ	۱۸۲	تجربہ نامہ
۱۸۳	تجربہ نامہ	۱۸۳	تجربہ نامہ
۱۸۴	تجربہ نامہ	۱۸۴	تجربہ نامہ
۱۸۵	تجربہ نامہ	۱۸۵	تجربہ نامہ
۱۸۶	تجربہ نامہ	۱۸۶	تجربہ نامہ
۱۸۷	تجربہ نامہ	۱۸۷	تجربہ نامہ
۱۸۸	تجربہ نامہ	۱۸۸	تجربہ نامہ
۱۸۹	تجربہ نامہ	۱۸۹	تجربہ نامہ
۱۹۰	تجربہ نامہ	۱۹۰	تجربہ نامہ
۱۹۱	تجربہ نامہ	۱۹۱	تجربہ نامہ
۱۹۲	تجربہ نامہ	۱۹۲	تجربہ نامہ
۱۹۳	تجربہ نامہ	۱۹۳	تجربہ نامہ
۱۹۴	تجربہ نامہ	۱۹۴	تجربہ نامہ
۱۹۵	تجربہ نامہ	۱۹۵	تجربہ نامہ
۱۹۶	تجربہ نامہ	۱۹۶	تجربہ نامہ
۱۹۷	تجربہ نامہ	۱۹۷	تجربہ نامہ
۱۹۸	تجربہ نامہ	۱۹۸	تجربہ نامہ
۱۹۹	تجربہ نامہ	۱۹۹	تجربہ نامہ
۲۰۰	تجربہ نامہ	۲۰۰	تجربہ نامہ

[illegible]

ردیف	موضوع	شماره	موضوع	ردیف
۲۶۶	[بسته ری]	۲۵۳	ظفر	
۲۶۷	چند مندر آه	.	نورث و آه	
۲۶۸	احمد و آه	۲۵۴	تقصیر نمان در قیافت اعدا	
۲۶۹	حزین و بسکون		نمان	
۲۷۰	تقصیر آسان	.	نظام سه قوس و قوت صحت	
۲۷۱	نور	۲۵۵	نور و آه و غرض	
۲۷۲	ولایت و وحدت	۲۵۶	معدن و آه	
۲۷۳	[بسته ری]	۲۵۷	نور و آه	
۲۷۴	نور و آه	۲۵۸	نور و آه	
۲۷۵	نور و آه	۲۵۹	نور و آه	
۲۷۶	نور و آه	۲۶۰	نور و آه	
۲۷۷	نور و آه	۲۶۱	نور و آه	
۲۷۸	نور و آه	.	نور و آه	
۲۷۹	نور و آه	۲۶۲	نور و آه	
۲۸۰	نور و آه	۲۶۳	نور و آه	
۲۸۱	نور و آه	.	نور و آه	
۲۸۲	نور و آه	۲۶۴	نور و آه	
۲۸۳	نور و آه	۲۶۵	نور و آه	
۲۸۴	نور و آه	۲۶۶	نور و آه	
۲۸۵	نور و آه	۲۶۷	نور و آه	
۲۸۶	نور و آه	۲۶۸	نور و آه	
۲۸۷	نور و آه	۲۶۹	نور و آه	
۲۸۸	نور و آه	۲۷۰	نور و آه	
۲۸۹	نور و آه	۲۷۱	نور و آه	
۲۹۰	نور و آه	۲۷۲	نور و آه	
۲۹۱	نور و آه	۲۷۳	نور و آه	
۲۹۲	نور و آه	۲۷۴	نور و آه	
۲۹۳	نور و آه	۲۷۵	نور و آه	
۲۹۴	نور و آه	۲۷۶	نور و آه	
۲۹۵	نور و آه	۲۷۷	نور و آه	
۲۹۶	نور و آه	۲۷۸	نور و آه	
۲۹۷	نور و آه	۲۷۹	نور و آه	
۲۹۸	نور و آه	۲۸۰	نور و آه	
۲۹۹	نور و آه	۲۸۱	نور و آه	
۳۰۰	نور و آه	۲۸۲	نور و آه	

برتبار	موضوع	صفحه	موضوع	صفحه
	فقد عدم داشتند بر روی زمین	۲۰۹	تتمیم نامه	
۵۸	[۱۲] لکثایه	۲۸۱	قرآن در	۲۵۳
	راصد اورتنی	۶۳	[م. انقیابیه]	۲۹۵
	جسم		و مانی است در این	
	صفت	۶۴	[م. انقیابیه]	۲۵۴
۵۹	[۱۳] رطله و انشد شب	۲۸۳	معد و ربیب	۲۹۰
	بنه ادوی کاتبه		[م. انقیابیه]	
	تدوین نام قون		و مانی است در این	
	دفینت در این	۲۸۴	غوبه	۲۹۸
	۱۰۰ نفاغوس ۱۰۶۵	۲۹۵	الطواص	
	مسیبیت سه شریذیری		۱۰۱	
	تاسیخ	۲۸۶	نعد و	۲۹۹
۶۰	[م. انقیابیه]	۱۸۱	استقلال مس تبسم	۳۰
	نایع و سبیل		صفت در	
۶۱	[۵] الشماحیه	۱۸۵	نار الی ۵۰۰ یا ۵۰۰	
	رئیس و نمون ۵۰۰		جانی و نمون	
۶۲	[۱۴] انقیابیه	۲۹	و نمون ۵۰۰	
	نقشه طاس بواسطه تحقیق	۶۶	صفت در	
	نقشه در این طبع		[م. انقیابیه]	۲۰۱
	۱۰۰ در این ۱۰۰	۳۰	نقشه در این طبع	
	نقشه در این طبع	۶۹	نقشه در این طبع	
	نقشه در این طبع	۳۹۰	نقشه در این طبع	
	نقشه در این طبع		نقشه در این طبع	

صفحہ	تفصیل	صفحہ	تفصیل
۲۲۸	مکتبہ دارالعلوم	۲۲۸	مکتبہ دارالعلوم
۲۲۹	مکتبہ دارالعلوم	۲۲۹	مکتبہ دارالعلوم
۲۳۰	مکتبہ دارالعلوم	۲۳۰	مکتبہ دارالعلوم
۲۳۱	مکتبہ دارالعلوم	۲۳۱	مکتبہ دارالعلوم
۲۳۲	مکتبہ دارالعلوم	۲۳۲	مکتبہ دارالعلوم
۲۳۳	مکتبہ دارالعلوم	۲۳۳	مکتبہ دارالعلوم
۲۳۴	مکتبہ دارالعلوم	۲۳۴	مکتبہ دارالعلوم
۲۳۵	مکتبہ دارالعلوم	۲۳۵	مکتبہ دارالعلوم
۲۳۶	مکتبہ دارالعلوم	۲۳۶	مکتبہ دارالعلوم
۲۳۷	مکتبہ دارالعلوم	۲۳۷	مکتبہ دارالعلوم
۲۳۸	مکتبہ دارالعلوم	۲۳۸	مکتبہ دارالعلوم
۲۳۹	مکتبہ دارالعلوم	۲۳۹	مکتبہ دارالعلوم
۲۴۰	مکتبہ دارالعلوم	۲۴۰	مکتبہ دارالعلوم
۲۴۱	مکتبہ دارالعلوم	۲۴۱	مکتبہ دارالعلوم
۲۴۲	مکتبہ دارالعلوم	۲۴۲	مکتبہ دارالعلوم
۲۴۳	مکتبہ دارالعلوم	۲۴۳	مکتبہ دارالعلوم
۲۴۴	مکتبہ دارالعلوم	۲۴۴	مکتبہ دارالعلوم
۲۴۵	مکتبہ دارالعلوم	۲۴۵	مکتبہ دارالعلوم
۲۴۶	مکتبہ دارالعلوم	۲۴۶	مکتبہ دارالعلوم
۲۴۷	مکتبہ دارالعلوم	۲۴۷	مکتبہ دارالعلوم
۲۴۸	مکتبہ دارالعلوم	۲۴۸	مکتبہ دارالعلوم
۲۴۹	مکتبہ دارالعلوم	۲۴۹	مکتبہ دارالعلوم
۲۵۰	مکتبہ دارالعلوم	۲۵۰	مکتبہ دارالعلوم

نمبر	موضوع	نمبر	موضوع	نمبر
۳۳۲	محمد بن نصر بن مالک کی عادت	۳۳۲	محمد بن نصر بن مالک کی عادت	۳۳۲
۳۳۳	محمد بن نصر بن مالک اور اہل کے معاصر	۳۳۳	محمد بن نصر بن مالک اور اہل کے معاصر	۳۳۳
۳۳۴	مصائب مدہ مشہور	۳۳۴	مصائب مدہ مشہور	۳۳۴
۳۳۵	مغیرہ درویش طوائف	۳۳۵	مغیرہ درویش طوائف	۳۳۵
۳۳۶	فصل سادس معتزلہ کا اور بعض متوسط	۳۳۶	فصل سادس معتزلہ کا اور بعض متوسط	۳۳۶
۳۳۷	حرکت بتعید	۳۳۷	حرکت بتعید	۳۳۷
۳۳۸	وہ کون سے اسباب تھے جو ان کا	۳۳۸	وہ کون سے اسباب تھے جو ان کا	۳۳۸
۳۳۹	باعت ہے؟	۳۳۹	باعت ہے؟	۳۳۹
۳۴۰	عطف متوکل علی اللہ	۳۴۰	عطف متوکل علی اللہ	۳۴۰
۳۴۱	ہامی رشتہ در اعتزال	۳۴۱	ہامی رشتہ در اعتزال	۳۴۱
۳۴۲	محققہ و معتزلہ	۳۴۲	محققہ و معتزلہ	۳۴۲
۳۴۳	وثنیہ کا فکرو نزہد	۳۴۳	وثنیہ کا فکرو نزہد	۳۴۳
۳۴۴	نہ خدا جسٹس کی رویت	۳۴۴	نہ خدا جسٹس کی رویت	۳۴۴
۳۴۵	سمرقانی کی رویت	۳۴۵	سمرقانی کی رویت	۳۴۵
۳۴۶	منہا کل کی روشنی	۳۴۶	منہا کل کی روشنی	۳۴۶
۳۴۷	منوال کا ۱۱۰۰ قدم	۳۴۷	منوال کا ۱۱۰۰ قدم	۳۴۷
۳۴۸	مستقل کا نمید اور متانی قدم	۳۴۸	مستقل کا نمید اور متانی قدم	۳۴۸
۳۴۹	معتزلہ کی بحث کا اثر علیہ	۳۴۹	معتزلہ کی بحث کا اثر علیہ	۳۴۹
۳۵۰	نہ سے طوائف جو انہوں نے اپنی	۳۵۰	نہ سے طوائف جو انہوں نے اپنی	۳۵۰
۳۵۱	محمد بن نصر بن مالک	۳۵۱	محمد بن نصر بن مالک	۳۵۱
۳۵۲	حرکت بتعید کا اثر علیہ	۳۵۲	حرکت بتعید کا اثر علیہ	۳۵۲
۳۵۳	متوکل سے جو انہوں نے حقیت کی	۳۵۳	متوکل سے جو انہوں نے حقیت کی	۳۵۳
۳۵۴	معتزلہ کی بات	۳۵۴	معتزلہ کی بات	۳۵۴
۳۵۵	منوال ۱۱۰۰ سے پہلے اور بعد	۳۵۵	منوال ۱۱۰۰ سے پہلے اور بعد	۳۵۵

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۵۴	مختار کا بھائی بھتیجا	۳۵۵	عزیز و بہادر کے لئے
۳۵۵	محبوب نے صفحہ کو	۳۵۶	وہی شخص کا بھتیجا
۳۵۶	حیات و بختی	۳۵۷	[عزیز و بہادر کے لئے صفحہ کو]
۳۵۷	مختار کا بھائی بھتیجا	۳۵۸	عزیز و بہادر کے لئے
۳۵۸	محبوب نے صفحہ کو	۳۵۹	عزیز و بہادر کے لئے
۳۵۹	حیات و بختی	۳۶۰	عزیز و بہادر کے لئے
۳۶۰	مختار کا بھائی بھتیجا	۳۶۱	عزیز و بہادر کے لئے
۳۶۱	محبوب نے صفحہ کو	۳۶۲	عزیز و بہادر کے لئے
۳۶۲	حیات و بختی	۳۶۳	عزیز و بہادر کے لئے
۳۶۳	مختار کا بھائی بھتیجا	۳۶۴	عزیز و بہادر کے لئے
۳۶۴	محبوب نے صفحہ کو	۳۶۵	عزیز و بہادر کے لئے
۳۶۵	حیات و بختی	۳۶۶	عزیز و بہادر کے لئے
۳۶۶	مختار کا بھائی بھتیجا	۳۶۷	عزیز و بہادر کے لئے
۳۶۷	محبوب نے صفحہ کو	۳۶۸	عزیز و بہادر کے لئے
۳۶۸	حیات و بختی	۳۶۹	عزیز و بہادر کے لئے
۳۶۹	مختار کا بھائی بھتیجا	۳۷۰	عزیز و بہادر کے لئے
۳۷۰	محبوب نے صفحہ کو	۳۷۱	عزیز و بہادر کے لئے
۳۷۱	حیات و بختی	۳۷۲	عزیز و بہادر کے لئے
۳۷۲	مختار کا بھائی بھتیجا	۳۷۳	عزیز و بہادر کے لئے
۳۷۳	محبوب نے صفحہ کو	۳۷۴	عزیز و بہادر کے لئے
۳۷۴	حیات و بختی	۳۷۵	عزیز و بہادر کے لئے
۳۷۵	مختار کا بھائی بھتیجا	۳۷۶	عزیز و بہادر کے لئے
۳۷۶	محبوب نے صفحہ کو	۳۷۷	عزیز و بہادر کے لئے
۳۷۷	حیات و بختی	۳۷۸	عزیز و بہادر کے لئے
۳۷۸	مختار کا بھائی بھتیجا	۳۷۹	عزیز و بہادر کے لئے
۳۷۹	محبوب نے صفحہ کو	۳۸۰	عزیز و بہادر کے لئے
۳۸۰	حیات و بختی	۳۸۱	عزیز و بہادر کے لئے
۳۸۱	مختار کا بھائی بھتیجا	۳۸۲	عزیز و بہادر کے لئے
۳۸۲	محبوب نے صفحہ کو	۳۸۳	عزیز و بہادر کے لئے
۳۸۳	حیات و بختی	۳۸۴	عزیز و بہادر کے لئے
۳۸۴	مختار کا بھائی بھتیجا	۳۸۵	عزیز و بہادر کے لئے
۳۸۵	محبوب نے صفحہ کو	۳۸۶	عزیز و بہادر کے لئے
۳۸۶	حیات و بختی	۳۸۷	عزیز و بہادر کے لئے
۳۸۷	مختار کا بھائی بھتیجا	۳۸۸	عزیز و بہادر کے لئے
۳۸۸	محبوب نے صفحہ کو	۳۸۹	عزیز و بہادر کے لئے
۳۸۹	حیات و بختی	۳۹۰	عزیز و بہادر کے لئے
۳۹۰	مختار کا بھائی بھتیجا	۳۹۱	عزیز و بہادر کے لئے
۳۹۱	محبوب نے صفحہ کو	۳۹۲	عزیز و بہادر کے لئے
۳۹۲	حیات و بختی	۳۹۳	عزیز و بہادر کے لئے
۳۹۳	مختار کا بھائی بھتیجا	۳۹۴	عزیز و بہادر کے لئے
۳۹۴	محبوب نے صفحہ کو	۳۹۵	عزیز و بہادر کے لئے
۳۹۵	حیات و بختی	۳۹۶	عزیز و بہادر کے لئے
۳۹۶	مختار کا بھائی بھتیجا	۳۹۷	عزیز و بہادر کے لئے
۳۹۷	محبوب نے صفحہ کو	۳۹۸	عزیز و بہادر کے لئے
۳۹۸	حیات و بختی	۳۹۹	عزیز و بہادر کے لئے
۳۹۹	مختار کا بھائی بھتیجا	۴۰۰	عزیز و بہادر کے لئے
۴۰۰	محبوب نے صفحہ کو		

ردیف	معدنی	حرف	معدنی	ردیف
۴۲۲	دب میں	۴۰	میر پرانی غلامی کے لئے وقت	
۴۲۳	[میر لہ کا وقت اشتیاق میرا]	۴۱	میں میں قتل کا وقت	
	داعیل ذرہ دھوا تو کی		نہ سنت کے لئے اس سے مروت	
	لو سید سہاں		میں سے	
۴۲۴	مفتون انصاری کا عراف	۴۲	روشن تر کا وقت	
	فقر و فقر کی رہی		میرا بہرہ	
	لہذا وہ عیہ و وہاں نہ		رستہ سید میر علی	
۴۲۵	لہذا وہ عیہ و وہاں نہ	۴۳	میرا میں میرا میرا میرا	
	چھوڑا میرا میرا میرا		میرا میرا میرا میرا	
	میرا میرا میرا میرا	۴۴	[فصل میرا میرا میرا]	
۴۲۶	میرا میرا میرا میرا		میرا میرا میرا میرا	
۴۲۷	میرا میرا میرا میرا	۴۵	سلطان وندی میرا میرا میرا	
	میرا میرا میرا میرا		میرا میرا میرا میرا	
	میرا میرا میرا میرا		میرا میرا میرا میرا	
۴۲۸	میرا میرا میرا میرا	۴۶	میرا میرا میرا میرا	
	میرا میرا میرا میرا		میرا میرا میرا میرا	
۴۲۹	میرا میرا میرا میرا	۴۷	میرا میرا میرا میرا	
	میرا میرا میرا میرا		میرا میرا میرا میرا	
۴۳۰	میرا میرا میرا میرا	۴۸	میرا میرا میرا میرا	
	میرا میرا میرا میرا		میرا میرا میرا میرا	
۴۳۱	میرا میرا میرا میرا	۴۹	میرا میرا میرا میرا	
	میرا میرا میرا میرا		میرا میرا میرا میرا	
۴۳۲	میرا میرا میرا میرا	۵۰	میرا میرا میرا میرا	
	میرا میرا میرا میرا		میرا میرا میرا میرا	
۴۳۳	میرا میرا میرا میرا	۵۱	میرا میرا میرا میرا	
	میرا میرا میرا میرا		میرا میرا میرا میرا	
۴۳۴	میرا میرا میرا میرا	۵۲	میرا میرا میرا میرا	
	میرا میرا میرا میرا		میرا میرا میرا میرا	
۴۳۵	میرا میرا میرا میرا	۵۳	میرا میرا میرا میرا	
	میرا میرا میرا میرا		میرا میرا میرا میرا	
۴۳۶	میرا میرا میرا میرا	۵۴	میرا میرا میرا میرا	
	میرا میرا میرا میرا		میرا میرا میرا میرا	
۴۳۷	میرا میرا میرا میرا	۵۵	میرا میرا میرا میرا	
	میرا میرا میرا میرا		میرا میرا میرا میرا	
۴۳۸	میرا میرا میرا میرا	۵۶	میرا میرا میرا میرا	
	میرا میرا میرا میرا		میرا میرا میرا میرا	
۴۳۹	میرا میرا میرا میرا	۵۷	میرا میرا میرا میرا	
	میرا میرا میرا میرا		میرا میرا میرا میرا	
۴۴۰	میرا میرا میرا میرا	۵۸	میرا میرا میرا میرا	
	میرا میرا میرا میرا		میرا میرا میرا میرا	
۴۴۱	میرا میرا میرا میرا	۵۹	میرا میرا میرا میرا	
	میرا میرا میرا میرا		میرا میرا میرا میرا	
۴۴۲	میرا میرا میرا میرا	۶۰	میرا میرا میرا میرا	
	میرا میرا میرا میرا		میرا میرا میرا میرا	

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۵۰	سب سے پہلے	۹۰	مقتدر کا نام
۵۱	مقتدر کا نام	۹۱	مقتدر کا نام
۵۲	مقتدر کا نام	۹۲	مقتدر کا نام
۵۳	مقتدر کا نام	۹۳	مقتدر کا نام
۵۴	مقتدر کا نام	۹۴	مقتدر کا نام
۵۵	مقتدر کا نام	۹۵	مقتدر کا نام
۵۶	مقتدر کا نام	۹۶	مقتدر کا نام
۵۷	مقتدر کا نام	۹۷	مقتدر کا نام
۵۸	مقتدر کا نام	۹۸	مقتدر کا نام
۵۹	مقتدر کا نام	۹۹	مقتدر کا نام
۶۰	مقتدر کا نام	۱۰۰	مقتدر کا نام

صفحہ	موضوع	صفحہ	موضوع
۲۶۰	کی کیفیت	۲۶۹	کتابت کا طریقہ
	کتابت کا طریقہ	۲۷۰	تقریر در قلم
	کتابت کا طریقہ	۲۷۱	مکرر قلم کی دقت
۲۶۱	مفہوم اور قلم	۲۷۲	اشعار کا مکتب
	قلم کا مکتب اور قلم	۲۷۳	در قلم کی اور قلم
۲۶۲	قلم کا مکتب اور قلم	۲۷۴	قلم کا مکتب اور قلم
	قلم کا مکتب اور قلم	۲۷۵	قلم کا مکتب اور قلم
۲۶۳	قلم کا مکتب اور قلم	۲۷۶	قلم کا مکتب اور قلم
	قلم کا مکتب اور قلم	۲۷۷	قلم کا مکتب اور قلم
۲۶۴	قلم کا مکتب اور قلم	۲۷۸	قلم کا مکتب اور قلم
۲۶۵	قلم کا مکتب اور قلم	۲۷۹	قلم کا مکتب اور قلم
	قلم کا مکتب اور قلم	۲۸۰	قلم کا مکتب اور قلم
۲۶۶	قلم کا مکتب اور قلم	۲۸۱	قلم کا مکتب اور قلم
	قلم کا مکتب اور قلم	۲۸۲	قلم کا مکتب اور قلم
۲۶۷	قلم کا مکتب اور قلم	۲۸۳	قلم کا مکتب اور قلم
	قلم کا مکتب اور قلم	۲۸۴	قلم کا مکتب اور قلم
۲۶۸	قلم کا مکتب اور قلم	۲۸۵	قلم کا مکتب اور قلم
	قلم کا مکتب اور قلم	۲۸۶	قلم کا مکتب اور قلم
۲۶۹	قلم کا مکتب اور قلم	۲۸۷	قلم کا مکتب اور قلم
	قلم کا مکتب اور قلم	۲۸۸	قلم کا مکتب اور قلم
۲۷۰	قلم کا مکتب اور قلم	۲۸۹	قلم کا مکتب اور قلم
	قلم کا مکتب اور قلم	۲۹۰	قلم کا مکتب اور قلم
۲۷۱	قلم کا مکتب اور قلم	۲۹۱	قلم کا مکتب اور قلم
	قلم کا مکتب اور قلم	۲۹۲	قلم کا مکتب اور قلم
۲۷۲	قلم کا مکتب اور قلم	۲۹۳	قلم کا مکتب اور قلم
	قلم کا مکتب اور قلم	۲۹۴	قلم کا مکتب اور قلم
۲۷۳	قلم کا مکتب اور قلم	۲۹۵	قلم کا مکتب اور قلم
	قلم کا مکتب اور قلم	۲۹۶	قلم کا مکتب اور قلم
۲۷۴	قلم کا مکتب اور قلم	۲۹۷	قلم کا مکتب اور قلم
	قلم کا مکتب اور قلم	۲۹۸	قلم کا مکتب اور قلم
۲۷۵	قلم کا مکتب اور قلم	۲۹۹	قلم کا مکتب اور قلم
	قلم کا مکتب اور قلم	۳۰۰	قلم کا مکتب اور قلم

ردیف	موضوع	تعداد	ملاحظات	تاریخ
۱۰۰	مغز و کتب و غیره	۱۰	کتب و غیره	۵۰
۱۰۱	کتب و غیره	۱۰	کتب و غیره	۵۱
۱۰۲	کتب و غیره	۱۰	کتب و غیره	۵۲
۱۰۳	کتب و غیره	۱۰	کتب و غیره	۵۳
۱۰۴	کتب و غیره	۱۰	کتب و غیره	۵۴
۱۰۵	کتب و غیره	۱۰	کتب و غیره	۵۵





خوار اور ٹسے بڑے کارنامے محام دیئے تھے جن پر جو جہنی میں مدد نبھت ہیں روح خدا کے تبار کے محتاج ہیں، کم از کم یہ کہ اس روح کے اجبار کی ضرورت سے مدد دہی و رومی سے کہ قتل کی تاریخ اور اس کے مصیبت سے رومی و رقی کا جی ہو، مگر ہمیں ان سے قبل رفقائے مار سے جو تہی معصات حاصل ہو سکیں صرف اس طرح ہم وہاں سے ہیں کہ روح عقول و زہد، کھانے کے ساتھ ساتھ جو فرماں دہا و غلطیوں سے بدنام بن چکا ہے، یہ ہیں جن کو سنا سوئے ہے اور جنہوں نے ہیں امام مراد۔

میں یہ، تو سے نہیں کر سکتا کہ کس کتاب میں وہ ضرورت جس کی طرف جی مدد و کرم میں۔ میں نے یہی رومی سے، بقدر یہ دعا کر سکتا ہوں، کہ میں، سب اور دنیا کا یہ شہر، کھسے، اس میں سے ایک مرد ضرور ہوں، میری ہفتہ خوشن بک مطلب سے کہ ثابت رکھتے ہیں یہ لہجہ، کہ میں سے اور قسرو منزلت کی طاف اصحاب علم، فکر کو متوجہ ہوں، اور فریب اہل کہ وہ میں نہایت تمہار ضروری ہیئت کی طاف طقت ہوں، اس کتاب سے ارمہ یہ مقصد ہو، میں سمجھتا ہوں کہ کتاب میں اس سلسلے میں ان دشواریوں کی طرف بھی اشارہ کر دیا گیا ہے، میں تو اس کتاب سے جس میں میں نے سب سے سنی مصیبت یہ ہے کہ معتزلہ کی اکثر کتابیں نہایت عجیب ہیں جو اسے اس میں سے ہیں جو مواد اور سرمایہ سے وہ ان کے مخالفین و دشمنوں کا طعام ہے، اور جو کسی سے اس پر شور میں۔ ان میں حوں کی کثرت اس کے خلاف سخت مقصد رکھتی ہیں، اور میں اس سے بے باقی تھی میرا خیال ہے کہ میں مجر اور نداشتان میں نبیہ کتب میں میں نے سب سے باطن مظلومات معمار معقولہ ہوں گے، اگر ان سے سہ و شامت کی کوئی سیل میں سے تو بہت ہی ہی مدت اور اس عقول کی پسند دہی ہیئت ہو، حوں سے یہ سب یہ ہے، یہ تھا، باقی

زهدی جارا لہ

یا نو، ۱۹۰۰ء، لہجہ، ۱۹۰۰ء

بکرم و مراد، ۱۹۰۰ء

اسماء معتزلة

©

وہ سحر

• جو میں نے منیٰ لکھا ہے

یہ آسن ہے

• جو لکھا ہے اسے جتے ہے

کتب پر

• جو لکھا ہے اسے جتے ہے

©

• مغزہ کسی ایک مندرجہ کا نام نہیں یہ
ایک محکمہ ہے۔

• معتمد کے مقام اور فہرہ معتمد
سب سے

• سہ ماہی کے سبب اللہ

• لکھائی اور سہ ماہی دیکھئے

• سندھ اسٹیشن فریڈ سے معتمد کا
احمد سندھ

• بعض قدم برقرار ہے۔ سمجھتے ہیں
سہ ماہی کے لیے۔



معتزلہ کے نام

وہ نام جن سے معتزلہ کو سخت غلوں نے موسوم کیا:

ایک مکتب فکر نہ کہ فرقہ

معتزلہ نامی فرقہ جس سے ایک دور کے حواسد میں جہاد میں ایک خدمت
میں عداوت و بغض تھا

ایک مکتب فکر نہ کہ فرقہ

معتزلہ نامی فرقہ جس سے ایک دور کے حواسد میں جہاد میں ایک خدمت
میں عداوت و بغض تھا

ایک مکتب فکر نہ کہ فرقہ

مجاہد ملت ان کا ذکر کرتے یہ قہقہہ کر رہے تھے کہ تعلق مہذب سے میا ہی اور اس عقائد
 اور مہادیات اصول سے کہ مہمور است صحت کلام تھیں میں سو سدا و رہا اس کے ادب سے بددلت
 واکر سے یہ قہقہہ کے ساتھ اس مہمور کا بیٹھا ہے



۱۔ مقررہ

دوسرے ناموں کے مقابلے میں اس مکتب فکر کا نام مقررہ سب سے زیادہ عام اور مستحضر و معروف ہے۔

لیکن یہ نام کیوں پڑا؟

اس باب میں مختلف اقوال ہیں

بعد ازیں کا قول ہے کہ یہ نام اصل اس وقت کا دیا گیا ہے۔ اس لیے ترکیب کی وکیرہ کے واسطے یہ علامتیں کے متروکہ ہیں نہ تھے

ان کا حیند و ترکیب تھا۔ مگر وہ کہتے ہیں کہ یہ تھا۔ نہ وہ بہت دور گزرا۔ بلکہ وہ اب اس کے ہیں ہیں ہے نہ

سہ سہ اس نام کا دوسرا بہت دور دیتے ہیں۔ اس کا کہنا ہے کہ اس وقت کے موسسین واصل ہی کے لیے جب مکتب کا نام نہ پڑا۔ اس لیے جس نام سے اتفاق کیا۔ اور ان کے لیے سے گئے تو ان کے ساتھ اس نام بھی اٹھا گئے۔ چونکہ ان کے تھے اصل ناموں اس زمانہ کے بکسوں کے پاس پہنچ گئے اور اپنے خیال کے تکرار کرتے گئے۔ اس وقت چچن لکھی گئی تھی۔

عمر بن عبد العزیز واصل واصل ہم سے الگ ہو گئے

۱۔ مقررہ نام مقرر ہے۔

۲۔ مقررہ نام مقرر ہے۔

خود معتزلہ کی رائے کیا ہے؟ اسم غزل سے متعلق یہ میں دو اقوال ملاحظہ فرمائیے ہیں۔
اب ابن جبرین نے یہ کہ خود معتزلہ کا جہاں تک تعلق سے وہ ہے

نہ اس کے لئے میں کیا کہتے ہیں؟

بہرحال یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی اس نام کو اپنے لیے پسند نہیں کرتے ہوں گے۔ اور اس میں کوئی تعجب کی بات بھی نہیں ہے کیونکہ یہ نام تاویل کا تعلق ہے۔ درحقیقت یہ نام سے صحیح ہے۔
اس معتزلہ نے اس لفظ کو ان پر محسوس اور حوسہ اور ان کے خلاف ایجاد کرنے کے لئے میں نے اسے
میں استعمال کیا ہے۔ مثلاً بعد دی کا ایک قول یہ بھی ہے کہ اس جماعت کو معتزلہ اس لیے کہتے ہیں کہ انہوں
نے جماع امت سے اپنے آپ کو الگ کر لیا۔ حالانکہ معتزلہ اس الزام کو قطعاً تسلیم نہیں کرتے۔ وہ
نہایت میں جماع امت کے دشمن سے یہ کہتا ہے کہ وہ اس بات پر زور دیتے ہیں کہ جماع
امت سے روگردانی کا وہ تصور بھی نہیں کر سکتے۔ وہ تو اس کا دفاع کرنے میں اور اس کی تائید و حمایت میں
دیں اور بہت جوش و خروش کرتے ہیں۔

یہاں تک کہ امام بن امرئیس نے اپنی کتاب "امیۃ والامل" میں بغدادی کے اس
ازم اور اصحاب کا بڑی سختی سے رد کیا ہے۔ وہ اس پر احتجاج کرتے ہوئے فرماتا ہے کہ:
معتزلہ بغیروں کا دیا ہوا نہیں خود معتزلہ کا اپنے لیے اختیار کیا ہوا نام ہے۔
موصوف نے یہ بھی فرمایا ہے کہ معتزلہ جماع امت کے سبب مخالف نہیں ہیں۔ بلکہ صدر دین کے جماع
پر عامل ہیں جس قول کی وہ مخالفت کرتے ہیں وہ قول محدثہ و مبتدعہ ہیں اور ظاہر ہے کہ ان سے
وہ ٹک ٹک ہیں۔

اس لئے یہ کام یہ ہو کہ مورخہ سے اعتزال ہی سیدہ معتزلہ کا سبب حقیقی ہے۔
ابن زہری نے آگے چل کر روکشش کی ہے کہ اس اعتزال کے فضائل و مناقب ثابت کریں۔
چنانچہ ثبوت و دلیل میں انہوں نے قرآن و حدیث اور حدیث نبویہ شریف پیش کی ہیں۔ مثلاً:
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وہم ہجرا حمیلہ یعنی زبیری، زبیری کے ساتھ ان لوگوں سے جو
اسلام کے سکوت میں رہے۔

۱۔ مسند احمد ص ۱۰۰

۲۔ مسند احمد ص ۱۰۰

⑤ من اعبر الشرف في بحر البحر من سر من البحر

کے دائرے میں ہیں کیسے

⑥ سفیان ثوری ابن زبیر سے روایت ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”وہ وقت جلد آئے گا کہ جب میری امت شرف سے زیادہ فرقوں میں بٹ جائے

گی۔ ان میں سے نیک اور متقی گروہ معتزلہ اسب سے الگ ٹھکے ہوگا۔

چنانچہ سفیان نے اپنے اصحاب سے کہا۔

”اپنے لیے یہی لقب اختیار کرو کیونکہ تم نے علمت سے کہہ رکھی تھیں۔

لوگوں سے کہو کہ اس لقب کے بارے میں تو محمد بن عبدہ اور ان کے اصحاب سبقت سے تھے۔

اسی کے بعد سے سفیان نے روایت میں ”معتزلہ“ کے بجائے ”معتزلہ“

استعمال کرے گئے تھے۔

۱۔ ایک شخص کو

۲۔ بہت دور تک

۳۔ انصاف دار بنو

۲۔ اہل عدل و تحمید

مجلس کی ریت ہے کہ معززوں نے بنا نامہ محل میں دو تہجد رکھ چھوڑ تھا ۔
 اس مجلس طرعی اہل عدل سے کہ معزز پنہاں کو طریہ و زمرہ و تہجد کا سے نے۔ مجلس کی کتاب
 میں بھی عدلیہ کا ذکر ہے۔ یہ تقدس کی اور تہذیب کی ہے۔ معزز کو طریہ و زمرہ کے نام سے یاد کرتے ہیں
 امری سے کہاتے کہ ایک تہجد کا سے زمرہ و زمرہ کی مجلس میں پنہاں کو طریہ و زمرہ کے نام سے یاد کرتے ہیں
 ہر مرقی میں ہے۔ اس کا سے زمرہ و زمرہ کی مجلس میں پنہاں کو طریہ و زمرہ کے نام سے یاد کرتے ہیں
 معززوں نے اس میں تہجد کا سے زمرہ و زمرہ کی مجلس میں پنہاں کو طریہ و زمرہ کے نام سے یاد کرتے ہیں
 عدل سے اس کا سے زمرہ و زمرہ کی مجلس میں پنہاں کو طریہ و زمرہ کے نام سے یاد کرتے ہیں

۱۔	مجلس طرعی اہل عدل	۲۰
۲۔	مجلس طرعی اہل عدل	۲۰
۳۔	مجلس طرعی اہل عدل	۲۰
۴۔	مجلس طرعی اہل عدل	۲۰
۵۔	مجلس طرعی اہل عدل	۲۰
۶۔	مجلس طرعی اہل عدل	۲۰
۷۔	مجلس طرعی اہل عدل	۲۰
۸۔	مجلس طرعی اہل عدل	۲۰
۹۔	مجلس طرعی اہل عدل	۲۰
۱۰۔	مجلس طرعی اہل عدل	۲۰

میں سے مراد نفی قدریت ہے۔ اور ۵۔ توں کہ انسان پرے نہ لکھا، مخالف نہ اس میں جیسا
۶۔ نہ کہ نہ فتنہ خدا کی طرف ہیں، چاہتے تھے اسے نہ توں سے منسوب نہ کرتے تھے۔

نفس سے نفی صفات قدر مراد دیتے تھے اور نہ سزا کی وحدت ۵۰۰۔

معتزلہ اس باب کو بے پایہ فضل مراد دیتے تھے کہ نہیں، اصل میں وہ جیہ کے نام سے یاد کیا گئے
چنانچہ صاحب بن عباد جو شیوخ معتزلہ میں سے تھے جب معتزلہ کا ذکر کرتے تھے تو انھوں نے دو قسم کے
سو اکیس، وہ نام سے انہیں یاد نہیں کرتے تھے۔

معتزلہ کے معتقدات و تعلیمات
بات و نہایت کے ساتھ ساتھ سننے سے کہ وہ دو چیزوں
کے بہت زیادہ جڑیں تھے۔ دوران کی تمام سرگرمیاں اسی محور کے گرد گھوما کرتی تھیں۔

اور وہ دو چیزیں تھیں:-

○ انتقامِ عدالت الیہ

② دفاعِ وحدانیت اس۔

۱۔ جس شخص نے مسند بنو صفہ ۵۰۔

۲۔ مبداء میں صفہ ۵۰۔

۳۔ محکم، بدیع الوقت لموی ص ۵۰ صفہ ۵۰۔

۴۔ قدریہ

مغزِ لہو قدریہ کے عقب سے جی پڑتے ہیں۔
 بنیادی کا قول ہے کہ اہل امت مسلمہ کہ قدریہ کہتے ہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ان لوگوں کا مقولہ
 ہے کہ لوگ پتہ اعمال پر ہوتے ہیں۔ اس میں اندازِ نعل کا ذکر نہیں ہے۔ اس کی
 تقدیر کا رد ہے۔

مغزِ فنی مجذبات کی رسم یہ ہے کہ ہم قدریہ مغز کے کسوں سے متفق ہیں ان سے انکار
 پر قدرت سے یہی اپنے افعال پر سے قدرت حاصل ہے۔

قدریہ معتزہ سے پہلے تھے
 درحقیقت قدریہ وہ فرقہ ہے جو معتزلہ پر ہمت رکھتا اور ان سے
 زیادہ قدریہ ہے کس کے وہیں بنوں میں بعد مبنی و عیسیٰ
 دمشق میں کچھ حبیب معتزلہ حاضر ہوئے انہوں نے فنی فرقہ سے کہیں زیادہ مبنی پر مبنی
 جہاں رہا یہ لوگ بنوں کو اپنے ہی میں سے ایک آدمی نہیں کرتے ہیں تہہ بنو محمد عم، کچھ میں

۱۔ اہل و عیال و عیال ۲۔ اہل و عیال و عیال ۳۔ اہل و عیال و عیال

۴۔ اہل و عیال و عیال ۵۔ اہل و عیال و عیال ۶۔ اہل و عیال و عیال

۷۔ اہل و عیال و عیال ۸۔ اہل و عیال و عیال ۹۔ اہل و عیال و عیال

۱۰۔ اہل و عیال و عیال

ابن قتیبہ کا قول لیکن بن قتیبہ کہتے ہیں کہ معتزلہ قدر ہی کی نفی کرتے ہیں اور اس کی ممانعت اپنی
 طرف کرنے میں۔ لہذا واجب ہوا کہ انہیں قدر پر کے نام سے پکارا جائے۔ کیونکہ چونکہ
 کسی بات کا مدلول ہو۔ اس کا تناسب ظاہر ہے اس کی طرف کہا جائے گا۔



کیا۔ بعدِ ہنگام بھی پرہیزِ قوت و شدت کے ساتھ قسبوں کرنے سے انکار کر دیا۔ تاکہ عقبِ برصیت
ان چپسپاں نہ کروا جائے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قدیر کواست مسلمان جو سس نہ مارے۔ ان کی ہمت
فرونی ہے۔



۴۔ جمیہ

معترکہ کا ایک قنب جمیہ بھی ہے۔

در اصل فرقہ جمیہ ایک الگ درجہ الگ فرقہ ہے۔ اور یہ اپنے مہور اور خود میں معترکہ پر سبقت رکھتا

ہے۔ اس کے حامل خاص عقائد یہ ہیں :-

① انسان مجبور خلق ہے۔

② قرآن مخلوق ہے۔

③ نفی صحت

④ حار رویت باری تعالیٰ

بعد میں جب معترکہ کا مہور کو تو انہوں نے جمیہ سے خلق قرآن یعنی معاصرت

اور اس کا رویت باری تعالیٰ کے عقائد سے لیے چنانچہ علی سنت میں

حد سے قنب سے پکارنے لگے۔ اور پھر ان سے ہمسرف ہو گئے۔

شیخ اٹھائیں تھامی لڑائی تحریر فرماتے ہیں کہ :-

مرقاۃ نے جمیہ کے رد میں مستحکم ہے۔ مثلاً امام محمد بن حسن اور ابن

خزیمہ نے حد جو آپ سے انہوں نے جمیہ سے حقارہ کو رد لینا شروع کر دیا

مقدمہ میں مر علی سنت جمیہ کے رد میں جو لکھی ہے۔ تو ان کے پیش نظر معترکہ سے

فک و دل کے حمد تھے۔ اس لیے کہ وہ اپنے وجود و ظہور میں معتزلہ برسبقت رکھتے ہیں۔
 قاسمی کی کس قول کی واضح اور غیر مشتبہ تائید اس امر سے ہوتی ہے کہ امام ابن تیمیہ حوانیؒ اور ان
 کے شاگرد رشید بن قیمؒ الحویلیؒ دونوں تندی اور سختی سے ساتھ سمجھیکار و کستین اور وہ ہمہیت معتزلہ نہ
 دیتے ہیں

معتزلہ جس طرح اپنے یہ قدر یہ کا نام سختی کے ساتھ ناپسند
جہم بن صفوان سے اظہار برائت کرتے تھے اسی طرح کسی مذمت کے، تو وہ سببہ کا نام
 بھی اپنے لیے گوارا نہیں کرتے اور صاف طور پر جہم بن صفوان اور ان کے صحابہ سے توفیقہ و تبرک کے قائل ہیں
 برائت کا اظہار کرتے ہیں معتزلہ کے نزدیک جو بن صفوان نہایت برا شخص تھا۔ اور اسلام سے خارج خارجے
 بنشام بن ملک انسی کو وہ خدایہ از اسلام قرار دیتے ہیں۔

چنانچہ حمید سے بے تعلقی کا اظہار کرتے ہوئے ثناء بٹہ بن معتزلہ لکھتا ہے:

جہم تو اس حد سے دور بھاگے ہیں۔

ہم ان سے بے تعلقی کا اظہار کرتے ہیں ہم ان میں سے نہیں ہیں

نہ وہ ہم میں سے ہیں۔ نہ ہم ان سے خوشنود ہیں۔



۱۔ تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۴۲۔

۲۔ بحیثہ ج ۱ ص ۶۸۰۔

۳۔ اسبقی ج ۱ ص ۲۴۲۔ ج ۲ ص ۲۴۲۔

۴۔ الانصار ص ۱۲۶۔

۵۔ انصار ص ۲۴۲۔

۷۔ خوارج

جن جن اصحاب نے معتزہ کو خوارج میں شمار کیا ہے وہ انہیں "خارج" کے بیڑے سے ڈھریا ہے۔
اس اقتساب کا سبب یہ ہے کہ معتزہ دراصل طویل پران کے پہلے شیوخ و اسلم بن عطاء اور
معاویہ بن عوف سے کسی عقیقہ میں متفق ہیں۔ نہ کہ کبیرہ ہنرمیں جو بنے گا اور وہ ہمیشہ سے
خارج بنی ماسخ سے کافر ہیں قرار دیتے۔

بخاری و سنی بن سیدہ حدیث ان کی ہجو کرتے ہوئے لکھا ہے:

میں خارج سے رہی ہوں۔

میں وہاں تھا اور ان بات کی جماعت میں سے نہیں ہوں۔

میں ان لوگوں میں سے ہوں کہ جب علی کا ذکر ہوتا ہے۔

نور و ہواں پر کسرا چھینے ہیں۔

ان میں تو کس نے نہایت محنت کرتا ہوں۔

وہ بتاتے ہیں یہی حقیقی مصائب ہیں۔

میں نے وہ صدیق سے شک ہی ہے، محنت کی قیمت کے وہ ہیں بخاری و غیرہ نے کون تو فی

خارج بنی

۱۔ خارج بنی ماسخ

۲۔ خارج بنی ماسخ

۳۔ خارج بنی ماسخ

۱۔ وغیرہ

معدہ کے ناموں میں سے ایک نام وغیرہ بھی ہے۔
مغز کوں مام سے درجہ میں سے یک ذرے اپنے شعر میں لود تم جہان کی جو کرنے سے
یا کیا ہے :

لعیب افعول لا دحاء حسی
یہی بعض لودحاء من جہد شہ
۱۔ عظم من دری لا دجاء حوجا
وسدی اصر عسلو کبائو

در نیفت و عہدیہ نام معدہ کا عقیدہ "وغیرہ" و "وید" کے نام پر ملتی ہے کہ وہ یہ وہ
عقیدہ ہے جس پر مذاہب کی کیا، تو کہتے ہیں کہ مطلب اور غور یہ ہے کہ مدافع نے اپنے وعدے میں
اور عہد میں صادق ہے کہ وہ ناموں کی کس وقت تک محفوظ رہے کہ وہ تک وید رہے جس نے



ہے اور اس رد کی رد تمام تر مغز نہ ہی بڑا کر پڑتی ہے۔

اصل غلام یہ کہ خفقان عاف میں پور سمجھنا چاہیے کہ معتزلہ نے یہ بہت سے کام اٹھائے ہیں جو زیادہ تر دوسروں نے نہ کیے تھے۔ لیکن ان ناموں میں مشہور نہ ہو سکیں:

○ اصل مدس و توحید

⑦ اصل اعتزال

ان میں سے اول ذکر وہ نام ہے جسے معتزلہ نے جو اپنے لیے وضع کیا ہے اور اسے وہ بہت پسند کرتے ہیں۔ اور آخر ذکر ان پر اس طرح چپک گیا ہے کہ وہ اسے قبول کرنے پر مجبور ہو گئے ہیں۔
 ہر الحسین، خطبات کتاب، "الاقتضار" کا میں نے مطالعہ کیا ہے۔ اور شاید یہ کتاب اس سبب کو پوری کی پوری معتزلہ کی بہت کسی باب کتابوں میں سے محدود ہو گئی ہے۔ وہ یہ بھی دیکھ کر غیظ اپنے مکتب فکر اور ہم نواؤں کا جب ذکر کرتا ہے۔ تو یہی وہ نوسہ مستعمل رہا ہے۔
 کبھی بل مدل و توحید، کبھی اہل اعتزال، و یہ اصولی بات ہے کہ یہاں ان لوگوں کو ہی ناموں سے یہ کرنا چاہیے۔ جو انہیں مرغوب ہوں۔ یہ جہنمیں وہ اپنے لیے تنسیہ کر چکے ہوں تو ہم جہنم میں ان سے یہ یہی دونوں نام مستعمل کرے۔ پر پھر میں۔ اصل طور پر بل مدس و توحید۔



ظہورِ معتزلہ



ان حالات و اسباب اور محرکات و
عوامل کی تشریح و بیان جو کہ معتزلہ
کے باعث ہوئے مشہور و نامور ،
انہیں سے معتزلہ کو دو چار سوایہ - علوہ
نیز ان حالات و سہولتوں سے کہ
انہیں مستقل ہر مذہب کی حیثیت سے
تاریخ و روایات سے





- _____ معترضہ کے افکار۔
- _____ نجوم، فوس میں معترضہ کا قوس فیصل
- _____ مسائل مسئلہ کامل صحابہ معترضہ کی لایٹ سے۔
- _____ معترضہ کے مرسس داس بن فط و ملاں جید کے افکار
و نصرات۔
- _____ خلافت کے متنازعہ فیہ مسائل پر معترضہ کا فوس ٹکڑ
- _____ زراعات بیانی سے متعلق معترضہ کے افکار۔
- _____ انتخاب خلافت و امامت سے متعلق قرنی سلامیہ کے قوس
و تباش اور تعداد و معترضہ کی طرف سے توفیق و تصنیف کا
وششش۔
- _____ معترضہ کے عقائد اور افکار۔
- _____ معترضہ کے بیانی و اسلامی صورت و
- _____ معترضہ و اخیر اسلامی وقتے۔



مقتزلہ کی نمود

○

حضرت حسن بصریؒ کے حلقہ تدریس سے واصل بن عطاء کا انتقال

ایک تحقیقی بحث
 تاریخ سے اس امر کا سراغ نہیں ملتا کہ مقتزلہ کی حاکمیت قیام تک کس
 سن میں نمود پڑی ہوگی؟ جو کچھ معلوم ہوتا ہے وہ صرف یہ ہے کہ وہ ایک بصرہ
 میں موجود تھا جس بصری کے حلقے میں شریعت لکھتے تھے۔ بعد میں ان سے جدا ہو گئے۔ جتنے یہ
 نقیض معلوم ہے جس میں بصری کی وفات ۱۱۰ھ میں ہوئی ہے اور مقتزلہ مکتب لکھ کے ۱۱۰ھ
 حضرت حسنؒ کی وفات کے بعد ہی ہوئی۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ مقتزلہ کی حاکمیت قیام تک
 بصرہ ہی میں رہی ہوگی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مقتزلہ کی حاکمیت قیام تک بصرہ ہی میں رہی ہوگی۔
 مقتزلہ کی حاکمیت قیام تک بصرہ ہی میں رہی ہوگی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مقتزلہ کی حاکمیت قیام تک
 بصرہ ہی میں رہی ہوگی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مقتزلہ کی حاکمیت قیام تک بصرہ ہی میں رہی ہوگی۔
 مقتزلہ کی حاکمیت قیام تک بصرہ ہی میں رہی ہوگی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مقتزلہ کی حاکمیت قیام تک
 بصرہ ہی میں رہی ہوگی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مقتزلہ کی حاکمیت قیام تک بصرہ ہی میں رہی ہوگی۔

۱۱۰ھ میں مقتزلہ کی حاکمیت قیام تک بصرہ ہی میں رہی ہوگی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مقتزلہ کی حاکمیت قیام تک
 بصرہ ہی میں رہی ہوگی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مقتزلہ کی حاکمیت قیام تک بصرہ ہی میں رہی ہوگی۔
 مقتزلہ کی حاکمیت قیام تک بصرہ ہی میں رہی ہوگی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مقتزلہ کی حاکمیت قیام تک
 بصرہ ہی میں رہی ہوگی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مقتزلہ کی حاکمیت قیام تک بصرہ ہی میں رہی ہوگی۔
 مقتزلہ کی حاکمیت قیام تک بصرہ ہی میں رہی ہوگی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مقتزلہ کی حاکمیت قیام تک
 بصرہ ہی میں رہی ہوگی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مقتزلہ کی حاکمیت قیام تک بصرہ ہی میں رہی ہوگی۔

صفت سے اٹھ گئے تو اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ جملہ حالات و مسائل میں وہ حسن بصری کے خلاف ہو
 گئے تھے۔ وہ اگر گناہ کبیرہ کے ترکیب کے مسئلے میں حسن بصری سے ایک تھے تو دوسرے اصول مستند
 نفی تندر و غیرہ میں وہ ان کے پیرو اور ثابت بھی تھے۔

ظہور معتزلہ کے عوامل اربعہ
 ظہور معتزلہ کی گفتگو کر چکنے کے بعد ضروری ہے کہ اس مکتب
 فکر کے بارے میں یہ بتائیں کہ یہ جماعت کئی کس طرح ہوئی؟
 ہم دیکھتے ہیں کہ معتزلہ کا وجود، ظہور یا مختلف احوال پرست سے، سرور ہی ہے کہ ان میں سے
 ہر ایک پر استقامت نامہ اور تہذیب و افکار کے ساتھ ہم گفتگو کریں۔



۱۔ مسلمانوں کے فکری اختلافات کا حل

وقت کی ایک معرکہ آسا اور نزاعی بحث

اجتماعی مسائل و مسائل
فتوحات اور کشمکشانی کا درجہ رک ٹیکہ اور مسلمان فلسف
دیاد اور اس میں قیامت گزریں ہو گئے انو بہت سے نازک اور
سببیں قیامت کے نتیجہ میں مسائل پیدا ہوئے پس ضروری تھا کہ مسلمان ان پر غور کرتے ان کا حل تلاش
کرتے۔ اور وہ حل یہاں تو جروج تشریعت اسلامیہ سے پورے حلقہ پر تم آنگہ ستارہ کیونکہ اس زمانے
میں فلسفہ فکری پر مبنی کا بڑا گہرا و وسیع اثر تھا۔ اس کے مسائل و دشواریاں رہتے تھے کہ وہ جو کچھ کہیں
خود رہیں۔ وہ حیات انہی سے مطابقت اور موافق ہو۔ اس کے لئے ان کے مسائل سے محال و اقوال سے باہر
ہوئے۔

دور اختلافات

میں سے ہیں ایک نہایت عمدہ اور یہ مسند پر ماضی کے کامت سے وہ

نہیں سناؤں میں رہا جانے کیونکہ حالات جیسے کہ مسند خلافت میں حکومت برآمد کئے تھے قبل

تیس سال سے وہ مسند فساد کی طرف مڑی ہے اور وہی تھی یہ حضرت علی بن ابی طالب اور اصحاب

تیس سال سے وہ مسند فساد کی طرف مڑی ہے اور وہی تھی یہ حضرت علی بن ابی طالب اور اصحاب

ہوئی تھی کہ مسند فساد کی طرف مڑی ہے اور وہی تھی یہ حضرت علی بن ابی طالب اور اصحاب

نہایت اچھے ہیں کیونکہ وہ مسند فساد کی طرف مڑی ہے اور وہی تھی یہ حضرت علی بن ابی طالب اور اصحاب

میں مصروف و منہمک ہو گئے تھے۔ ایک دوسرے پر کھڑے فوٹو مادی کر رہے تھے۔ فتوحات و
کشتورگشانی کی مصروفیت سے وہ روگرداں ہو چکے تھے۔ اور ان میں سب اس قدر دین و دین میں پس
وقت صرف کر رہے تھے

ساتھ ہی ساتھ یہ بات بھی پیش نظر رکھنی چاہیے کہ مسلمان عہد فتوحات میں عہد مصروفیت سے نکل کر
ایسے شہروں میں آئے تھے جہاں اسباب لہو و لعب بکثرت تھے و حسن و فحش کے سامان۔ فساد
موجود تھے۔ اسباب فساد و فتن کی کمی نہ تھی۔ اور ان سب چیزوں کا اثر ان کے دل، اور دوسروں کی دل
پر برسر حال پڑ رہا تھا۔

اس موقع پر اقصیٰ بیدین و درباب ملکہ کا ذکر مندرجہ ذیل تھا۔ یہ بات ان بزرگوں نے نقل
مندی کی کہ ان کے مسلمان بھائی معاویہ پر جری ہو جائیں، ایک دوسرے کی لڑائی کاٹنے میں لگ جائیں۔
چچ پورا انہوں نے مشکلات کا حل ایسے حکام کے ذریعہ سے نکالنا چاہا جو کتاب اللہ اور سنت رسول
اللہ سے ماخوذ و مستند تھے۔ ظاہر ہے اس سلسلے میں انہیں اجتہاد سے کام لینا پڑا۔ جس کا ایک قیام یہ نکالنا
کہ منافق برائی کو چھپے میں ہونے لگے۔ مجاہدات میں بہت زیادہ اضافہ ہو گیا۔ اختلاف راستے کی کثرت
و ہم درجیاں سے باز نکل گئی۔

اس موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ بات بھی ہے کہ کبار کی تعریف اقسام
گنہ گیرہ کیا جاتا ہے اس کی حقیقت و ماہیت کیا ہے،
مسلمانوں کا اس امر پر اجماع ہے کہ کبار کی دو قسمیں ہیں :-

یہ کبار کبار ہیں اس سے بڑگونی گناہ نہیں۔ چنانچہ سے مصروفیت میں
پہلی قسم: شرک
کبار یہ مطلقہ کہ جتنا ہے نہ کبار مطلقہ امر تکب و درجہ میں جتنا ہے۔ اور
دوئم: ہمیشہ ہمیشہ رہے گا۔ جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے:

ان الله لا يعمر ان بشرك له و يعمر ما دون ذلك من يشاء
یعنی اللہ شرک کو کنگاہ معاف نہیں کرے گا۔ اس کے علاوہ جو کسٹ
پا ہے۔ بخش دے گا

حدیث شریف میں وارد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

”جس نے کسی حالت میں موت پائی کہ مشرک تھا وہ دوزخ میں جائے گا“

ایک آدمی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوا کیا

”سب سے بڑا کون سا ہے؟“

آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا :-

”بیر کسی کو سب سے بڑا سمجھا جائے“

کے بارگاہی و سنیر قلمی کتب حدیث میں ان بارگاہی تعداد و کتابت کی ہے۔

۱۔ بیروسی جاوید سب سے کسی آدمی کو مست کرنا۔

۲۔ زنا کا ارتکاب کرنا۔

۳۔ والدین کی نافرمانی کرنا اور نہیں دیکھ پھینکا۔

۴۔ جھوٹی گواہی دینا۔

۵۔ سحر کرنا۔

۶۔ قید کا مال ناجائز طور پر کھانا۔

۷۔ سو رکھنا۔

۸۔ میان ہمارے بیٹے بیٹے کرنا۔

۹۔ ایک آدمی کو تو بے رحمت رکھنا۔

ان کا یہ قتل اور زنا دوسرے بارگاہی کتابت میں زیادہ برے ہیں کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ

نے کفر و عداوت کے بدعات کی دونوں کا ذکر فرمایا ہے۔

و سددن لا سدحون مع الله انہ آحد ولا یقتلون النفس

لغ حرم الله الابحق ولا یرون ومن یفعل ذلک یلق انما

نہ میں سمجھا جاوید۔

نہ میں سمجھا جاوید۔

یعنی اور جو اللہ کے ساتھ کسی اور معبود کی پرستش نہیں کرتے اور جس شخص کے قتل کرنے کی اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا ہے اس کو قتل نہیں کرتے۔ ہاں مکہ حق پر اور وہ زنا نہیں کرتے اور جو شخص ایسے کام کرے گا اسے سزا سے سابقہ پڑے گا۔

اہل سنت والجماعت مرتکب گناہ کبیرہ — شرک کے سوا — کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ وہ سنت اسلام میں شامل ہے۔ مومن ہے۔ اس کی یہ معصیت کبیرہ سے درجہ بیان سے خارج نہیں کرتی نہ اسے کفر کے حلقے میں داخل کر دیتی ہے۔ کیونکہ وہ حقیقتاً ایمان کی تصدیق کرتا ہے۔ لہذا اسے سزا تو ضرور ملے گی لیکن وہ کافر نہیں ہوگا۔

خوارج کا اختلاف اہل سنت سے

خوارج نے اہل سنت کے من فروع کو ماننے سے انکار کر دیا انہوں نے مرتکب گناہ کبیرہ کے لیے ایک نیا فتویٰ دیا۔ ان کا قول ہے کہ مرتکب گناہ — خود وہ گناہ کبیرہ ہو یا صغیرہ — کافر ہے اور ہمیشہ ہمیشہ دوزخ میں رہے گا۔ اس لیے کہ ان کے نزدیک غیر مل کے بیان مکمل نہیں ہوتا۔

۵۔ سورۃ فرقان آیت ۶۸۔

۶۔ العقائد السنیہ ص ۱۰۸، ۱۰۹۔

نسفی کا استدلال یہ ہے۔

① کفرت من مدید کسم کے بارے میں ہر طرح چار آراء ہیں جو اہل سنت اور اہل بدعت کے مابین اس کے لیے دو اہم کی جاتے اور اس کی خارجہ بھی پڑھیں جائے۔ اور اس کی حقیقت ۱۰۔ ص ۲۷ سے ۳۰ء و ۳۱ء کے صفحات کے ساتھ دیکھیں کہ جہاں تک جہاں تک

② خود قرآن نے ایمان کو وہاں سے خارج ہی کیا ہے سند

۱۔ بابہا الذین اٰمروا کتب علیکھ لقصاص۔

۲۔ یا ایہ الدین اٰمنوا توبوا الی اللہ توبۃ النصوحا

۳۔ عقائد السنیہ ص ۱۰۸

اس مسئلے میں خود خوارج کے مابین بھی اختلاف ہے۔

خوارج نے فرقہ ازرقہ کا خیال ہے کہ مرتکب گناہ خود وہ کبیرہ گناہ ہو، صغیرہ، مشرک ہے۔ اور مشرک کے مابین بھی مشرک ہوتے ہیں۔ مذکورہ پانچ مابین درمیان کی اور ہر قتل جائز سمجھتے ہیں۔ (ماقی ص ۳۳۰ پر)

اپنے کفر کا غنائیہ اظہار کرتے ہیں۔

یہ مقدمہ ایسا جس میں مقدمہ یا مقدمہ ۱۰۱۔
مسائل مختلفہ کا جائزہ اس انعام میں ترکیب کا یہ کہہ کے کہ اس میں جتنے مسئلے لکھے گئے ہیں۔
 جتنے فتوے صادر کیے گئے تھے وہ سب کے قابل قبول تھے۔

- — اہل سنت نے جو حکم لکھا تھا بعض کے نزدیک اس میں تبدیلی کا فرق تھا۔
 ○ — خورج نے جو حکم لکھا تھا، وہ مدور جیسے اربے حمار تھا جو اس کے مقابلہ میں
 انکار کی خاموشی امتیازی صفت ہے۔

- — مرتب نے حکم قطعی صادر کرنے سے جتناب کیا گویا انہوں نے کوئی فیصلہ ہی نہیں کیا
 ○ — حسن لہری نے جو حکم لکھا تھا وہ صحت کا مفہوم تھا۔

اس طرح صورتِ احوال یہ تھی کہ ایک ہم ترین اور سب سے زیادہ مست سلامیہ کے سامنے موجود تھا
 اس مسئلے پر بہتوں نے فوراً فکر و رائے لکھی کہ دشمنی میں کسی ایسے تک پہنچنے کی کوشش کی نہیں گئی یہ اصل نہ
 دریافت ہو سکا، ہر سب کے لیے قابل قبول ہوتا، یا کہ اگر سب سے زیادہ معقول ہوتا، گویا فیضانِ حق
 کہ ایک نئے فیصلے کے لیے دروازہ کھلا ہوا تھا۔

اس مرحلے پر حسن لہری کے شاگردوں میں ہر مسئلے کے سامنے سوچا کہ وہ یہ اصل
نئے حل کی تلاش دریافت کر سکتے ہیں جو ساتھ احکام کے سختی میں کہیں بہادری سے
 قابل قبول ہو سکتا ہے۔

و اصل میں حقیقت کے برعکس اس لیے کہ عمل ایمان کا جزو ہے وہ یہ بھی جانتے تھے کہ کت
 سنت میں جو احکام مذہبی، کافرین و منافقین کے لیے درج ہوئے ہیں وہ ترکیب کا یہ ہے یہ وہ ہیں
 ہوتے نہ لہذا وہ اس لیے پہنچے کہ ترکیب کا یہ کہہ دینا کہ یہ کافر، بلکہ کفر و ایمان کے مسائل سے
 پہنچا جس سے اسے اس کے حکم کے ساتھ ترکیب کا یہ کہہ دینا کہ یہ کافر، بلکہ کفر و ایمان کے مسائل سے

۱۔ مذاق میں لغت ۱۹۵۰

۲۔ راجعہ ۱۹۵۰

۳۔ ۱۹۵۰ ۱۹۵۰

۴۔ العقائد منسیہ ۱۹۵۰

مؤمنین کی تصریح
 فقہ معتزلہ سے تعلق نہیں ہے جو واقعہ بالکیت وہ ہے۔
 حسن احمدی رحمہ اللہ کی مد میں تشریف فرستے اور اس کے دست سے تھے۔
 کہ ایک شخص یہ وہاں سے غافل رہا۔

"سے دین کے اور اسباب رانے میں ایک جماعت مورد توجہ ہے جو
 صوبہ بہار کو کاؤتزدینی سے۔ اس کے نزدیک وہ کبیرہ کا تکاب
 کوئی کو ملت سے غرض کر دینا ہے۔ اور یہ لگ نورج کے وسیعہ میں ہی
 طرہ ایک اور جماعت ہے جو صوبہ بہار کو دھیل ایتی ہے اور ان سے
 اس کے ساتھ کبیرہ کا تکاب کوئی صورت نہیں پہنچتا جس طرح
 کفر کے ساتھ طاعت کوئی نفع میں پہنچتی ہے۔ یہ لگ امت مسلمہ کے
 وجہ میں آپ کا باب میں لے رہا فرماتے ہیں؟

پس ترسین احمدی دینی میں بڑے درجہ میں کے کہ وہ خوب دیتے۔ اصل میں مقررہ کیا:
 "اس میں یہ نہیں نہ سکا کہ تکبیر و کبیرہ و عین تعلق سے نہ میں سے یہ کہ
 سکتا ہوں کہ ان مطلق سے کہ وہ ان اور ان مراحلوں — کھانا —
 سے اور ان میں سے نہ نہ وہ ان میں سے نہ کہ وہ

یہ نہ کہ وہ اصل اور نہ سے ہوئے اور مسجد کے استخوان میں سے ایک کون سے قریب جا کر بیٹھ کر
 ان ان کے ملت جو سے ساتھ حسن بدنی کی نفس سے اٹھ آئے تھے ایسے ہی مسلک کی تائید میں
 تقدیر کے لئے۔

یہ نہ کہ ان میں احمدی نے کہا:

اور نہ صدا و صد

اور اصل مرتبہ لگ ہوئے۔

اسی وقت سے۔ اصل اس کے صحابہ کو کفر نہ رہا۔ سے عامہ

۵۵

۵۵

۵۵

۵۵

واصل بن عطاء بن عمرو بن عبیدہ

اس قبیلے سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ واصل بن عطاء نے ترکب گناہ کبیرہ کے بارے میں اپنے
استاذ حسن بصری کی جنس لب سے پیچے حکم لگا دیا۔ لیکن ابو سعید خنیس کا بیان ہے کہ اس سے یثیری
اس باب میں حسن بصری کی اسے معلوم و معروف تھی اور واصل نے جو حکم لگا دیا تھا وہ حسن بصری اور اس کے
کے رو میں لگا دیا تھا۔

ابن قسیمیہ کی روایت ہے کہ حسن بصری کی مجلس سے واصل بن عطاء نہیں۔ بلکہ محمد بن عبیدہ
انہ کر لگ جاتے تھے۔ حضرت کا بیان محمد بن عبیدہ سے ہے کہ اہل غلبہ اس قبیلے سے ماخوذ ہے۔

۱۶۵ ہ۔ ہستار ص ۱۶۵

۱۶۶ ہ۔ کتاب ہستار ص ۱۶۶

۱۶۷ ہ۔ ہستار ص ۱۶۷

(بقیہ صفحہ گذشتہ)

غالب دور ہوا ہے

اور ہستار ص ۱۶۷ ہ۔ اس کے ایک نسخہ میں ہے۔ اور اس کے ایک نسخہ میں ہے۔ اور اس کے ایک نسخہ میں ہے۔

نسخہ نے غلبہ اور ہستار ص ۱۶۷ ہ۔ اس کے ایک نسخہ میں ہے۔ اور اس کے ایک نسخہ میں ہے۔

۱۶۸ ہ۔ ہستار ص ۱۶۸ ہ۔ اس کے ایک نسخہ میں ہے۔ اور اس کے ایک نسخہ میں ہے۔

۱۶۹ ہ۔ ہستار ص ۱۶۹ ہ۔ اس کے ایک نسخہ میں ہے۔ اور اس کے ایک نسخہ میں ہے۔

۱۷۰ ہ۔ ہستار ص ۱۷۰ ہ۔ اس کے ایک نسخہ میں ہے۔ اور اس کے ایک نسخہ میں ہے۔

۱۷۱ ہ۔ ہستار ص ۱۷۱ ہ۔ اس کے ایک نسخہ میں ہے۔ اور اس کے ایک نسخہ میں ہے۔

4

لیکن ہمب درجہ تریجات یہ ہے کہ اصل بنی نگوین گروارج کے بدل ملائے جاتے ہیں۔ اور
مترکب گنہ وکیہ کے یہ سنے میں کہ وہ سون ہے، نہ کافر لیکن ان کے من قول سے تنق میں کہ وہ ہمیشہ
ہمیشہ ہمیں سے گا۔ جیسا کہ غفاری کا فوراً یہ کھلا سوتا قص سے ہے لیکن بعد میں اصل نے
اس میں مزید یہ ترسیم کو اسی حق کی مترکب گنہ وکیہ کے خطاب میں تخفیف کر دی ہے کہ وہ ہمیں اس
کا درجہ گنہ کے درجے سے اوپر ہوگا بشرطیکہ وہ ایسا سے جس میں من بخت تداو کہ اپنے گنہوں پر
نوبہ کو جہاں سوتا

مسئلہ خلافت اور واسطی بن عطاء۔
تتار میں خلافت کے مسئلے میں کسی واسطی بن عطاء کے واسطے سے خلافت کے مسئلے میں مختلف رائے تھے۔

⑥ - شیعیان علی بن ابی طالب کو کفر کرتے تھے جنہوں نے حضرت علیؓ پر سراج
 ہوا۔ اس سے جنگ آنا ہوئے تھے اور جس نے حق تعالیٰ سے خود کو روکا

● جماعت معذوبہ میں جس نے رخصت کر دی تھی

⑥۔ خوارج مالک خا کہ اصحاب قبل سے مل سے عقائد کے کفر کا ارتکاب کیا۔ در اصحاب
مسل سے عقائد کے میں مل حق بجانب ہے۔ اس لئے جنگ صفین میں اصحاب صحابہ سے عقائد کے
میں مل حق بجانب ہے۔ اور محبوسہ سے فتنہ تک حق بجانب ہے۔ لہذا یہ کہ جس کے بعد اور ہو سکے۔

●۔ بی سنت و قناعت قابل در معین کے عہد و فوقی کا سلام ناک و شبہ سے دور ہے۔ مگر جن لوگوں کے قابل اور معین میں علی سے نفور کیا وہ علی پر بھی یہی گمان ان کی یہ نہایت بڑا گڑبگڑ تھا۔

⑤۔ مرجعہ کا مسلک یہ تھا کہ سر دہریہ پورے پورے مسلمان تھے۔ یہ مقابلہ باہمی کا معاملہ تھا۔
 تو اسے وہی مقابمت پر تھا۔ کہتے تھے کہ خدا جمیعہ چاہتے گا، بھادر فرمائے گا۔
 لیکن اس جہزم، قول میں واصل کا قول و امت سازمہ، و مختلف فیہ کے باب میں کیا تھا؟
 واصل نے جمیع قول سے اختلاف کیا، اور اس نزاع میں ایک خاص حکم لگایا
 واصل نے عثمان اور ان کے تابعین و خواتین کے بارے میں کہہ کر ان سر دہریہ میں سے ایک
 لاکھ و خالی۔ ماضی اور فاسق تھا۔ لہذا کس باب کی تعیین دشوار ہے کہ وہ کون تھا؟ لہذا سر دہریہ
 میں سے کسی کی محی نہایت نہیں، نہ جاسے گی۔
 یہ طرح اصحاب جمل، ارباب علمت کرنے والوں کے بارے میں واصل نے کہا ان دونوں میں
 سے کوئی ایک بہرہ مال خالی اور فاسق سے تعیین دشوار ہے اور کس اور کس میں نہیں فاسق کا
 ارادہ کس پر عام تھا، لہذا یہ وہ کی نہایت قبول نہیں کی جاسے گی۔
 واصل کے فقیہ حرق عمرو بن عبید کا مسلک یہ ہے کہ وہ اصل سے کہیں۔ وہ انتہا پسندی و
 پیروی سے ہے۔

عمرو بن عبید کا مسلک یہ ہے کہ اصحاب جمل اصناف سر دہریہ فاسق تھے لہذا ان سب کی شہادت
 نہیں نہیں کی جاسے گی۔

واصل نے صرف اسی پر اکتفا نہیں کیا کہ عثمان بن عفان نہایت بے
 نزاع سیاسی کا حل
 میں حکم لگا باجوہ۔ بلکہ انہوں نے اس نزاع سبھی کا حل بھی تو بن
 کرنے کی کوشش کی

نہایت نے، اسے یہ مسائل کے مختلف گروہوں کے نکارہ دار میں جانیں اور تصدیق
 ⑥۔ بل سنت و قول تھا کہ خلیفہ کے یہ صورتی سے کہ وہ عام سوا در بخشی ہو
 مسدود خلاف پر اس کے دشمن ہونے کی شہادت ہی تھی کہ امت کی بیعت و اتفاق سے وہ اس
 منصب پر فائز ہو۔

⑦۔ شیعوں کا قول تھا کہ امامت اولاد علی بن ابی طالب زلفین فاطمہ ازہا بنت

سیدہ زینب سے ۱۰

سیدہ زینب سے ۱۰

سیدہ زینب سے ۱۰

اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ جس زمانے میں معتزلہ کا غور ہوا مسلمان عقیدہ سنیوں و مارک
ترین مسائل سے دوچار تھے

معتزلہ نے اپنی پوری توجہ ان مشکل مسائل کے حل کرنے میں صرف کر دی۔ انہوں نے عقائد و
آراء اور روایات کو حق کا جائزہ دینے کے بعد ایسے مقام وضع کیے۔ جو ان کے نزدیک سب کے لیے
قابل قبول اور حسب منہج تھے۔ جن کے قبول کرنے کے بعد اختلاف و اختلاف زیادہ زیادہ دور سے زیادہ ختم
سکتا تھا۔ اور باقی اختلاف میں سب زیادہ کی جاسکتی تھی مشورہ مستشرقین کا بھی یہی قول ہے۔

بہر حال اس بات میں کوئی شبہ نہیں کہ فرقہ گرائی و کبرہ کے بے گھر ویدان کی و میانی سرلی کا
مسئلہ معتزلہ کے اصولوں میں سب سے زیادہ اہم اور بنیادی مسئلہ ہے۔ یہی وہ میدان ہے جس پر تمام
تکلیف ہے۔



۲۔ دوسرے مذاہب کا اثر صنعتِ زلہ پر

ترکبِ گناہِ کبیرہ ، اور کفر و ایمان کی درمیانی منزلوں

ایک فقہی اور اختلافی مسئلہ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ یہ توں کہ ترکبِ گناہِ کبیرہ و کفر کی درمیانی
 منزل میں ہے۔ مگر اگر کسی کا یہ خیال ہو کہ یہ غیبت و معصیت و اعمال سے
 اور ان میں کوئی شبہ نہیں کہ یہ پہلے مذکورہ مذہب کے مسلمانوں کے عیب میں گناہی و گنہگاروں کے ساتھ
 یہ بھی ہوتا ہے کہ یہ ایک فقہی مسئلہ ہے۔ اس میں وہ وقت نہیں ملتا کہ فرقہ ہذا کے ماہرین
 حذو و حد ساتھ اور نہیں ایک مذہب جمع ہو سکتا اس میں وہ وقت و سوت نہیں ملتی جو کسی فرقہ کے
 قیام و رہائی کے لیے ضروری ہے۔ مگر اگر صرف اسی حد تک رہنے اور اس سے تجاوز نہ کرتے تو
 وہ ایک جو نعمت و حیثیت سے زندہ نہیں رہتے تھے۔ بہت جلد ان کا شیرازہ بکھر جاتا اور وہ بے بسی و
 گمراہی کے ساتھ اس بے کس کا محنت و فتنے کے بنے ہوئے وادی اور مدی ہے کہ وہ کچھ بچے مادی و فنیہ و
 اخلاقیہ رکھتے ہوئے اس میں حذو و حد کے ساتھ رہتے ہوں۔ درجہ ان کے تیرہ و تینتے کے ساتھ اور
 ان مادی کے ساتھ اس میں کوئی شک و شبہ نہیں۔ مگر وہ حق و عدل و انصاف میں راضی نہیں ہوتے
 یہ تو بہت سبب کہ اس کی کشتی و رقت میں حذو و حد کی حیثیت کوئی نہ ہو اور غلبہ ہو سکے
 معنی میں بہت حق انہوں نے سے مادی و مادیہ حجاب کے حق میں ہر گز کا مفید و وسیع
 نہ ہو وہ دوسرے دوسرے کے ساتھ ان کے نہ ہوتے تھے۔ ان سے تہہ وقت مگر عمل
 رہتے تھے۔ کس ایک ہی کا مفید و وسیع اور ان کا پختہ تھا کہ انہوں نے پورے حق و

ماہنامہ خیال در نما - ستمبر ۱۹۸۲ء

میں قیام کے بعد بڑے طور پر حلقہ میں
دوسرے درجہ کے موزے کو لایا۔

مسائل ریونیہ کی اشاعت مسلمانوں میں

کتابخانه

بسیار صنفه گذشته

وہاں اسی وقت کے ایک شخص نے کہا کہ وہاں ایک ایسی جگہ ہے جہاں پر

پے و تیرہ علوم ۱۴۴ و تیرے

[illegible][illegible][illegible]

صدر من ...

۱۔ تیرا روت نکلا سدا حق قوتس کی نہ نہ ماتت نہ اس کے پیٹے بل کہ یہی جسم و جوف ہے
ہوئی۔ ۲۔ اب ساقی مد علیہ کرم کا شکر بھی یہ نعت تو یہی تھا وہ توں و خدا عز و جل سے
جاسکے سادہ سنے اس کو نہ ایم اور خلق و آں پر ماس تعجب ہوئی کہ۔ ۳۔ مومنین جیسے پتے
سناں علی و آں کو اٹھانے والی تھی مدحت بدلی تھی اس نے بت کہا۔ ۴۔ سستی محنت بھر
زیر قدم تیرا سب بھلا ہے۔

خطبہ بغداد کی فتح اگر یہاں سے دیکھیں تو یہ ۱۰۲۰ء - ۱۰۳۰ءء کو مقرر ہے۔ خطبہ بغداد کی فتح
خارجی آئین کے مطابق یہاں سے دیکھیں تو یہ ۱۰۲۰ء - ۱۰۳۰ءء کو مقرر ہے۔ خطبہ بغداد کی فتح

یہ فتبہ کہی ایک راستہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اعلیٰ درجہ کی کتابت میں سے شمسہ سے تیار ہوا
موجودین مسجد اقصیٰ ۱۵۰۰ھ - ۱۳۵۰ھ - ۱۱۵۰ھ - ۱۰۵۰ھ - ۹۵۰ھ کے آثار میں سے ہے۔

و سب قدرتی سے سب سے بڑا اور واجب الاحکام ہے

(۵) - یہاں سے چاروں طرف سے روایتیں ملتی ہیں کہ یہ ایک بڑی سیڑھی تھی جس کی مدد سے لوگ پہاڑ پر چڑھتے تھے۔ اس کے اوپر ایک بڑی سیڑھی تھی جس کی مدد سے لوگ پہاڑ پر چڑھتے تھے۔

[illegible]

وہاں سے آکر

۷۹ - ۸۰ - ۸۱

— 4 —

— 22 —

Here...

٢٠١٩

⑤۔ معاذیہ کے ہی میں سرور ہے تھا، مگر یہ کسی سے معاملات میں

موجودہ کار کا تھا۔ وہ اس کے وہ نہیں اقلیت دیا تھا۔

⑥۔ جو کہ مدد کسی دینا بھی دینا دیا ہے اور اس کا

میں ایک دینا ہے اس میں ۱۲ ہزار ہزار ہزار اس کے لئے ہر طرح سے کام
میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے
اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے
اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے

⑦۔ میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے

اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے

اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے

اس میں ایک دینا ہے

لاہور میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے
اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے
اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے
اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے

اس میں ایک دینا ہے

اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے

اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے

اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے

اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے

اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے

اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے

اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے

اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے اس میں ایک دینا ہے

ابو ذر و مشرق کے لاجپوتوں میں بڑی عزت و احترام کا مالک تھا اور ایک مرتبہ مدینہ پر فائز ہوا۔ اس کا ایک عجیب و غریب مشق کے جدا ہے۔ اس نے بھی وہی اسلوب و انداز اختیار کیا تھا جو یحییٰ کا تھا چنانچہ اس کا شمار کلیسا کے بہت بڑے و زمانے سے آسمانوں میں ہونے لگا اور اس کے تصنیفات بعد یہ حاصل وقعت و منزلت کی نگاہ سے دیکھے جانے لگے۔ یہ بھی نے خود ایک جنت اور برہان تسلیم کر لیا گیا۔ جسے مسیحیوں کے بدعتی لوگوں کے خلاف استعمال کیا جاتا تھا۔

مسیحیوں سے اخذ کردہ اقوال اور جو کچھ مذکور ہو اس کے علاوہ کتب میں عربی کے مصنفین سے یہ بات واضح ہوتی ہے اور ایسے مخصوص جتنے ہیں جو اس کی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ مسلمانوں نے بعض قرآنی مسیحیوں سے خذ کیے ہیں۔

تغایز میں نہ کر

اس قدر اعلیٰ نے جبرہ کے عبادی نصاریٰ سے اخذ کیا۔ جس کی ہمیں

وہ اس وقت کیا کرتے تھے۔ جب یہ بخریدنے وہ وہاں جایا کرتا تھا۔

عشقی کا یاد یہ بھی ایک عبادی عبادی تھا

عشق کے ایک شعر سے یہ خواہ ہے کہ وہ عدلی تھا۔ درغی و کمال تھا۔ چنانچہ کہتا ہے۔

استأثر الله ببلد و ببلد

و داتی املامہ رجلا



۱۰۰ سے ۱۰۱

۱۰۲ سے ۱۰۳

۱۰۴ سے ۱۰۵

محبہ جہنمی: پہلا قلمی

مقرری ۱۵۰۰ سے کہ سو میں سب سے پتہ س سے مندر پر ب شان کی دو مع نہیں تھا ۔
 جس نے ایک مدائی ہوئیں سے افیہا تھا ۔

یاں بن نادی راہ سے کہ وہ سری مات ہی ہر مونی سے وہ کہ سدر میں سدر
 سب سے پتہ جس نے سب سانی کی وہ عراقی کا ایک مدائی تھا جس سے اسلام ہوں کیا اور بعد میں
 جو مدائی ہو گیا اور بعد اتنی سے جس سے رتہ مدائی تھا ۔

نفسہ لہ وینہ ہے کہ عیال اسقی عسوفد رکاس سے بڑا ہی جس کے بعد ماماتے
 فہمی خا چہ پچ سے جہن قسلی کتے جن سے انساں میں س مرہ شادوق سے کہ مدائی کی مسلسل
 نسکی ہے ۔

برعکس یہ توں محسوسوں سے خدیر کے تار کے شاہ ہیں ۔ سب کے سب لالہ نہیں ہیں انہیں
 آب سبرند و محنت نہیں مانجا سکتا ۔ کیونکہ وہ تو مصداقہ نہیں علم شاخ ہیں ۔ وہ سب یہ کہ وہ یہ
 کے انہوں ورنہ غلوں نے یہ کہوں سے ان کی انہیں کو بہت زیادہ رخصت تھا کہ ہیں کیا ہے ۔

۵ ۱۵۰۰ ۱۵۰۰ ۱۵۰۰

۶ ۱۵۰۰ ۱۵۰۰ ۱۵۰۰

۷ ۱۵۰۰ ۱۵۰۰ ۱۵۰۰

۸ ۱۵۰۰ ۱۵۰۰ ۱۵۰۰

اور جب وہ دیکھتے ہیں کہ قدریہ بعض باتوں میں مسیحیوں سے انا قی - لکھتے ہیں — مسند حریث
اردو — تو وہ لوگوں کو ان کے خلاف حرکت کرنے کا بیج و سبب اختیار کرتے ہیں۔ کہ میں مسیحیوں کو
مقلد اور متبع ثابت کریں۔

عقائد معتزلہ و اقوال مسیحی مشرقی
ابنہ اس میں شبہ نہیں کہ معتزلہ ماسوت سسی سے متاثر
تھے۔ اس باب میں ان کے عقائد اور یحییٰ دمشقی کے اقوال
میں بڑی حد تک مشابہت پائی جاتی ہے۔ اس مشابہت کو از قبیل توارد - فکار نہیں قرار دیا جاسکتا۔
اس لیے کہ: مشابہت صرف کسی ایک قول یا ایک فکر تک مقتصدہ اور محدود نہیں ہے۔ بلکہ صاف اور واضح طور
پر متعدد مسائل میں نظر آتا ہے اس جو جگہ صرف مسائل خاصہ کے ذکر پر اکتفا کریں گے۔

یہی دمشق کا فاضل تھا کہ اللہ خیر ہے اور ہر چیز کا مصدر ہے۔ اور
۱۔ اللہ کا خیر ہونا | اللہ نعلے کی طاب سے یہ فیصلت انسان کو طاعت کی سے جس
کے باعث وہ فعل خیر پر ندر ہے۔ اگر توفیق مدوئی مثال نہ ہوتی تو کسی شخص سے بھی پس میں نہ دیا کہ کبھی میں
فعل خیر سرانجام دے سکتا تھ

دو جزوہ خود مدخل و خلا خیر سے ہذا اس نے انسان کو یہ دو مقام سے اس لیے کہ یہ کہ وہ خیر میں
اس سے مشابہت کرتے ہیں کہ وہ ذات سر یا خیر سے گوارا نہ کر سکی کہ خیر سے خبردار کر رہے۔ اس نے
فطرت کو اس نسبت سے متبع کام لیا کہ محنت و زیا اور لوگوں کے حصے میں بیگیں رکھیں تھ
انکے ہیں کہ جو دیکھیں گے کہ خدا کے سسے میں مقرب بھی قریب فریب ہی سستے ہیں۔ ان کا خیر
ہے کہ خدا سے شکر کا مدار میں ہو سکتا۔ تاثر بقدرت کا صحت اس کے شایان شان ہے۔

یہی دمشق کا فاضل بھی تھا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ سے جو ملے میں
۲۔ "اصل" کا قول | سرچہ کو وہ ہر سال ہم پہنچاتا ہے۔ جس کے لیے وہ مسند ہمارے

نہ ۱۰۰ قمر ۱۰۰ ص ۱۰۰

نہ ۱۰۰ قمر ۱۰۰ ص ۱۰۰

نہ ۱۰۰ قمر ۱۰۰ ص ۱۰۰

نہ ۱۰۰ قمر ۱۰۰ ص ۱۰۰

نہ ۱۰۰ قمر ۱۰۰ ص ۱۰۰

جو ہر حرف اشارہ کرتا ہو۔ کیونکہ ہم اس سے کیسرا واقف ہیں۔

اور ہم اگر خدا کو بعض ناموں سے یاد کرتے ہیں تو کس کا مطلب یہ ہیں ہے کہ وہ اس کے حقیقی اسماء ہیں۔ ان اسماء سے ہم کس کے جوہر پر استدلال نہیں کر سکتے۔ یہ نام جو ہم نے لکھ دیئے ہیں یہ تو صرف ایک وسیلہ ہیں اللہ فرما کہ سمجھنے کے لیے نہ

اور تعین صفات رفی سما حسن کی کہ قول کی وہی نہیں ہے جو معتزلہ کی زبان پر ہے، جسے انہوں نے اپنے مدرسہ فکر کی بنیاد و اساس بنا دیا ہے۔ اور جس کی نشرو تائید میں اور لوگوں کو کس رو پر لگائے ہیں انہوں نے کوئی دقیقہ — حتیٰ کہ وقت و وقت تک کا — فرو گذاشت نہیں کر دیا تھا؟

۴۔ مجاز و تباہی | اسی طرح یحییٰ ہشتی نے مستند تجسیم و تشبیہ سے بھی حرفی کیا۔ وہ کتابت و کتابت مقدس میں ایسے بہت سے کلمات وارد کئے ہیں جو تجسیم و تشبیہ کے مفہوم کو متخل میا، اور لوگ مذہب رک و نامانے کے باب میں جو بات سمجھتے تھے۔ اس میں وہ ایسے الفاظ استعمال کرتے ہیں اور ایسی عبارت لاتے ہیں جو تجسیم و تشبیہ کے مفہوم کی اصل کو مٹاتی ہے۔

اور اس کا سبب یہ ہے کہ لوگ اس ہاسکے تر کر ہیں کہ اس کا یہ ہونا و نہ ہونا پناہی سببی علی جواردی نہ ہو۔ مثلاً نشانہ کسی کا باندھ اور حد کوئی بن یا

(۵) فغان فقہاری کا نشان سے رفیت اور انتہا ہائے باطلت سے۔ دہوتے میں دروغ سمجھ کر نشان راہ را کجاب کرتا ہے۔ وہ حاکم ہے کہ اس کا مذکورہ کیوں کر باب اور اس کا نتیجہ کیا ہوگا؟ در اس کام کے بھار میں دہنوت اور ت محسوس کرتا ہے کہ یہ مہرت سے تو بیسے فغان اختیار یی رہد و مدت و ذمہ کا ہی مسئلہ در سے نہ

میں اس بحث و گفتگو کا نتیجہ یہ نکلا کہ انصار صریح اللہ تعالیٰ کی قضا و قدر سے نہ تخت سرور و تہ نہیں ہے اس فغان اختیار یی میں جس سے فغان حریت ارادہ و اختیار کے تخت نفع کرتے ہیں۔

صفحہ ۱۰۲

صفحہ ۲۸ - ۲۹

صفحہ ۱۰۱

اس طرح تہمت سے کوئی ہشتی سے نہایت اندھا دھند کے ساتھ پہاڑ کو دھاتے سس کے
نزدیک تھا تو نہ کہ کوئی نہ کہ صرف لعل بہرینک خود اس سے یہ اعداں بے شک اندھا دھند کے
مصلحت اور فائدہ پہنچا دیں۔ اسے لعل، انصاریہ توں کے پتے کا مصلحت سے لعل، اندھا دھند
مستورہ کریں اور یہ صورتہ شبیہ پر گفتگو کریں۔ جس سے وہ بی نہ کہ میں، دھند دھند میں۔
پس پہاڑ میں بھی اس طرح کے جہازات اور صورتہ نمائشیں سے وہ کوئی عجیب و غریب شخصوں کوں کے رہیں
کی راستہ اندھا دھند کی فتنوں سے متاثر قرار دیا جاتا ہے۔ یہ بقیہ دھند میں دھند میں دھند میں دھند
در درمیز پر محرم رہا۔ یہ ایک ایک دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں
سے کہ ان اندھا دھند کی ہم دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں
کا ردہ میں گئے۔ کہوں زبان دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں
محبوبت میں سے دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں
موت سے توں سے دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں
دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں دھند میں

میں نے یہ سب کچھ دیکھا ہے۔ میں نے یہ سب کچھ دیکھا ہے۔

۵۔ **حُریتِ روحِ انسان** — ایسی نفسی قدرتی قوت اور حسیتِ روحانی ہے جس سے انسان اپنے

نہیں بیعت سے کار کیا ہے تو یہ ناف کی استقامت ہے۔

معتزلہ کا تاثر ابو فرہ سے **کافی قدر در اثبات سہبت اردو نسخہ میں دو اشقی کے**

سہبت سہبت ہیں اور دونوں میں سہبت یہ دو نشا پیا جاتا ہے

میں خود ہی دیکھ کے ہے کہ قدر کو ایک طرف کیے اور بھی تمہوں کو یہ بات و صلیحہ آئے گی
کہ معتزلہ کی دشمنی کے کر کے خیر سے مت راہیں۔

بند گزراؤ گزراؤ سے ایسا جانے تو معلوم ہو گا کہ نہ صرف یہی دشمنی کے دکھاؤ تو رہے معتزلہ سے

نہیں بدو میں کے بیٹے تو دور بنی وہ کے قول سے صلیحہ میں گویا۔ تا کہنا ہی تک اور کہ کہوں نہ ہو

کذا مشہد صفی مت میں برتا ہے میں کہ اردو نسخہ سے حدیث کے میں فیصلہ ماموں و شہید کے

انہوں میں جو بدعت دینی برابر ہونے سے گویا ابو فرہ کافی قول اور کافی فکھنہ تھا نہ ہیا پھر کسی دوسری

کے معتزلہ میں رہا ہی میں کے قول کا ایک قول مسلمان دانی تاہوں میں ہیں کافی تعداد میں ایسے قول

میں ہیں جو معتزلہ کے ہیں بھی کسی حدت تو ہوا ہیں۔ سہبت و فرہ کا قول حد کے غیر ہونے کے بارے میں در

میں سے فضل کے امتیازی ہونے سے متعلق نہ افعال بشری کی عظمت اور یہ عقائد نہ نسخہ زر و سونے

فضل و اس حد میں یہ تو رہے کہ غزیرہ کہ حد سے سے اس قول فکھنہ و سہبت میں آئے۔ کہ وہ اس

کی حدت میں اس کے سے شہ اور جب نسخہ فعل طور پر کافی کا قول میں حاصل کر سکتا ہے۔ اس کے

نسخہ کرانہم میں۔ سہبت ہے تو وہ میں یہ بھی کہ وہ ہے کہ فعل کے ذریعے حسن و قبح کا درجہ کر کے در غیر

و نہ میں رہا ہی کر سکتا ہے۔ اس میں میں میں ہوا ہے سنش کی بت کہ حد کافی کا اثبات کرے اور

ان سہبت میں صحت سے متعلق متعلقین کے۔ در اس سہبت میں نہ ہے۔ یہی وہ دشمنی کہ رہا ہے کہ

میں ہی سنش کرے۔ سہبت سے صحت میں کہ ہیا یہ صحت کے ساتھ کتاب مسجد

۱۔ حدیث و ص ۴۰۔

۲۔ سنن ابی داؤد ص ۴۳۰۔

۳۔ مقارنہ فی و حدیث ابی داؤد ص ۴۰۰۔

۴۔ ہذا فی ص ۴۰۔

۵۔ ص ۴۰۔

۶۔ ص ۴۰۔

ادکھتا ہے:

”اس کتاب سے ہمارے مقصد یہ ہے کہ ہم اپنے دین کو عقل سے ثابت کریں اور اسے
نہایت سہولت سے سمجھ سکیں۔“

میں یہ بات مستقبل میں کہ معتبر نہ تھے اس کی کتابوں سے مستفاد کیا، اور میں قرآن و احادیث
سے دین مسیحی کا انکار کیا ہے۔ اور سبکی بل درست کار کیا ہے۔ اسی انداز پر وہ بھی میں ایسے ہوں

کیا مسلمان مسیحی عقائد سے متاثر تھے؟ بعض مسلمانوں کا تو یہ خیال تھا کہ قرآن سے کہ عبادت
بہت سبکی سے منا رہے، ان مسلمانوں میں

دقیقہ خاص طور پر دل لگ رہے وہ ان پر حضرت کہ محمد سلام میں مسلمان بھی عقائد سے متاثر تھے۔
خاص طور پر یہ کہ قرآن میں ان کا، قرآنیت انبیاء سے تھے

اس طرح میں نے یہ ثابت کیا ہے کہ قرآن و احادیث میں یہ عقائد نہیں ہیں۔ بلکہ یہ عقائد
میں انہیں در سوسو یہ عقائد ہیں۔ روح خدا کے ہیں اسے ہر وہ کہتا ہے کہ اس سے مسلمان
وہابی عزائم سے یادہ قرب اور لاہوت و تانی عزائم سے ناام اور حق وہ عقائد اور مسلمان
ناپوئید سے زیادہ آشنا ہیں۔ حق و حق ہیست تک ان میں غور و فکر و دینی

ان کہ کہہ کہ انبیاء سے یہ عقائد کا ظہور لاہوت و تانی سے اثر کا قیاس ہے۔ یہ خاص طور پر جسے
مشفی و اس کے شاگرد محمود و ابن فرہ سے متاثر ہوئے تھے کیونکہ یہ عقائد سے عقائد و عقائد
ازہر کے باب میں مجاہد کرتے رہتے تھے ان کے یہ عقائد عقائد ہی پنج گئے کہ مسلمانوں تک
نہ کوئی عقائد رہتے تھے

نہ کہہ کہ اس عقائد ہی عقائد ہیست کہ کار و عبادت و عقائد سے متعلق یہ عقائد

۱۔ ہجری قمری ۱۲۰۰ھ

۲۔ The Secret History of Islam

۳۔ The Secret History of Islam

۴۔ The Secret History of Islam

۵۔ The Secret History of Islam

۶۔ The Secret History of Islam

لیکن احمد امین کی تاریخ پر مبنی ہے جس میں کہتے ہیں کہ سولہ سو سال سے اسلامی تاریخ کا تذکرہ
میں آ رہا ہے۔ اس میں کہہ رہا ہے کہ یہ سولہ سو سال کا تذکرہ ہے جس میں کہتے ہیں کہ
میں کہہ رہا ہے کہ یہ سولہ سو سال کا تذکرہ ہے۔

تعلقِ قرین اور نفسِ صفات و قدر و منزلت پر اس کی عبارت یہاں مذکور ہے۔

[illegible]

۳۳۲ - ۳۳۱ - ۳۳۰ - ۳۲۹ - ۳۲۸ - ۳۲۷ - ۳۲۶ - ۳۲۵ - ۳۲۴ - ۳۲۳ - ۳۲۲ - ۳۲۱ - ۳۲۰ - ۳۱۹ - ۳۱۸ - ۳۱۷ - ۳۱۶ - ۳۱۵ - ۳۱۴ - ۳۱۳ - ۳۱۲ - ۳۱۱ - ۳۱۰ - ۳۰۹ - ۳۰۸ - ۳۰۷ - ۳۰۶ - ۳۰۵ - ۳۰۴ - ۳۰۳ - ۳۰۲ - ۳۰۱ - ۳۰۰ - ۲۹۹ - ۲۹۸ - ۲۹۷ - ۲۹۶ - ۲۹۵ - ۲۹۴ - ۲۹۳ - ۲۹۲ - ۲۹۱ - ۲۹۰ - ۲۸۹ - ۲۸۸ - ۲۸۷ - ۲۸۶ - ۲۸۵ - ۲۸۴ - ۲۸۳ - ۲۸۲ - ۲۸۱ - ۲۸۰ - ۲۷۹ - ۲۷۸ - ۲۷۷ - ۲۷۶ - ۲۷۵ - ۲۷۴ - ۲۷۳ - ۲۷۲ - ۲۷۱ - ۲۷۰ - ۲۶۹ - ۲۶۸ - ۲۶۷ - ۲۶۶ - ۲۶۵ - ۲۶۴ - ۲۶۳ - ۲۶۲ - ۲۶۱ - ۲۶۰ - ۲۵۹ - ۲۵۸ - ۲۵۷ - ۲۵۶ - ۲۵۵ - ۲۵۴ - ۲۵۳ - ۲۵۲ - ۲۵۱ - ۲۵۰ - ۲۴۹ - ۲۴۸ - ۲۴۷ - ۲۴۶ - ۲۴۵ - ۲۴۴ - ۲۴۳ - ۲۴۲ - ۲۴۱ - ۲۴۰ - ۲۳۹ - ۲۳۸ - ۲۳۷ - ۲۳۶ - ۲۳۵ - ۲۳۴ - ۲۳۳ - ۲۳۲ - ۲۳۱ - ۲۳۰ - ۲۲۹ - ۲۲۸ - ۲۲۷ - ۲۲۶ - ۲۲۵ - ۲۲۴ - ۲۲۳ - ۲۲۲ - ۲۲۱ - ۲۲۰ - ۲۱۹ - ۲۱۸ - ۲۱۷ - ۲۱۶ - ۲۱۵ - ۲۱۴ - ۲۱۳ - ۲۱۲ - ۲۱۱ - ۲۱۰ - ۲۰۹ - ۲۰۸ - ۲۰۷ - ۲۰۶ - ۲۰۵ - ۲۰۴ - ۲۰۳ - ۲۰۲ - ۲۰۱ - ۲۰۰ - ۱۹۹ - ۱۹۸ - ۱۹۷ - ۱۹۶ - ۱۹۵ - ۱۹۴ - ۱۹۳ - ۱۹۲ - ۱۹۱ - ۱۹۰ - ۱۸۹ - ۱۸۸ - ۱۸۷ - ۱۸۶ - ۱۸۵ - ۱۸۴ - ۱۸۳ - ۱۸۲ - ۱۸۱ - ۱۸۰ - ۱۷۹ - ۱۷۸ - ۱۷۷ - ۱۷۶ - ۱۷۵ - ۱۷۴ - ۱۷۳ - ۱۷۲ - ۱۷۱ - ۱۷۰ - ۱۶۹ - ۱۶۸ - ۱۶۷ - ۱۶۶ - ۱۶۵ - ۱۶۴ - ۱۶۳ - ۱۶۲ - ۱۶۱ - ۱۶۰ - ۱۵۹ - ۱۵۸ - ۱۵۷ - ۱۵۶ - ۱۵۵ - ۱۵۴ - ۱۵۳ - ۱۵۲ - ۱۵۱ - ۱۵۰ - ۱۴۹ - ۱۴۸ - ۱۴۷ - ۱۴۶ - ۱۴۵ - ۱۴۴ - ۱۴۳ - ۱۴۲ - ۱۴۱ - ۱۴۰ - ۱۳۹ - ۱۳۸ - ۱۳۷ - ۱۳۶ - ۱۳۵ - ۱۳۴ - ۱۳۳ - ۱۳۲ - ۱۳۱ - ۱۳۰ - ۱۲۹ - ۱۲۸ - ۱۲۷ - ۱۲۶ - ۱۲۵ - ۱۲۴ - ۱۲۳ - ۱۲۲ - ۱۲۱ - ۱۲۰ - ۱۱۹ - ۱۱۸ - ۱۱۷ - ۱۱۶ - ۱۱۵ - ۱۱۴ - ۱۱۳ - ۱۱۲ - ۱۱۱ - ۱۱۰ - ۱۰۹ - ۱۰۸ - ۱۰۷ - ۱۰۶ - ۱۰۵ - ۱۰۴ - ۱۰۳ - ۱۰۲ - ۱۰۱ - ۱۰۰ - ۹۹ - ۹۸ - ۹۷ - ۹۶ - ۹۵ - ۹۴ - ۹۳ - ۹۲ - ۹۱ - ۹۰ - ۸۹ - ۸۸ - ۸۷ - ۸۶ - ۸۵ - ۸۴ - ۸۳ - ۸۲ - ۸۱ - ۸۰ - ۷۹ - ۷۸ - ۷۷ - ۷۶ - ۷۵ - ۷۴ - ۷۳ - ۷۲ - ۷۱ - ۷۰ - ۶۹ - ۶۸ - ۶۷ - ۶۶ - ۶۵ - ۶۴ - ۶۳ - ۶۲ - ۶۱ - ۶۰ - ۵۹ - ۵۸ - ۵۷ - ۵۶ - ۵۵ - ۵۴ - ۵۳ - ۵۲ - ۵۱ - ۵۰ - ۴۹ - ۴۸ - ۴۷ - ۴۶ - ۴۵ - ۴۴ - ۴۳ - ۴۲ - ۴۱ - ۴۰ - ۳۹ - ۳۸ - ۳۷ - ۳۶ - ۳۵ - ۳۴ - ۳۳ - ۳۲ - ۳۱ - ۳۰ - ۲۹ - ۲۸ - ۲۷ - ۲۶ - ۲۵ - ۲۴ - ۲۳ - ۲۲ - ۲۱ - ۲۰ - ۱۹ - ۱۸ - ۱۷ - ۱۶ - ۱۵ - ۱۴ - ۱۳ - ۱۲ - ۱۱ - ۱۰ - ۹ - ۸ - ۷ - ۶ - ۵ - ۴ - ۳ - ۲ - ۱ - ۰

حکم سے نوازے گئے (مفسدہ اور بدنامی سے)۔ اس کے دوستوں نے اسے قتل کیا۔
۱۱۱۱ھ کے سقوطِ مصر

۱۔ در قربانی کرو۔ اے مسیحیوں! راستے گامیں نہ فیصلہ یہاں ہے۔ آج کے دن جمعہ
 بن درجہ کی قربانی کرو۔ گائیو کہ وہ لکھتے رہتے نہ خدائے کب سے مات کی۔ براہ کرم
 نہیں اور منت بیاد

پھر وہ منہ سے اترے۔ اور منبر کے چپے لے ڈنگ کر دیا۔
 خدا منق میں رہتا تھا۔ اس سے مومن بن گئے اور یحییٰ بن زبایا تھا۔ نماز تارے مومن کی۔
 ہند کی قبی ۱۔ جمعہ میں کا جائی تھا۔

منیر بن سعید علی کا فتیہ
 ہند کی قبی ۱۔ جمعہ میں کا جائی تھا۔ نماز تارے مومن کی۔
 ہند کی قبی ۱۔ جمعہ میں کا جائی تھا۔ نماز تارے مومن کی۔
 ہند کی قبی ۱۔ جمعہ میں کا جائی تھا۔ نماز تارے مومن کی۔

۱۔ ہند کی قبی ۱۔ جمعہ میں کا جائی تھا۔ نماز تارے مومن کی۔

۲۔ ہند کی قبی ۱۔ جمعہ میں کا جائی تھا۔ نماز تارے مومن کی۔

۳۔ ہند کی قبی ۱۔ جمعہ میں کا جائی تھا۔ نماز تارے مومن کی۔

۴۔ ہند کی قبی ۱۔ جمعہ میں کا جائی تھا۔ نماز تارے مومن کی۔

۵۔ ہند کی قبی ۱۔ جمعہ میں کا جائی تھا۔ نماز تارے مومن کی۔

۶۔ ہند کی قبی ۱۔ جمعہ میں کا جائی تھا۔ نماز تارے مومن کی۔

۷۔ ہند کی قبی ۱۔ جمعہ میں کا جائی تھا۔ نماز تارے مومن کی۔

۸۔ ہند کی قبی ۱۔ جمعہ میں کا جائی تھا۔ نماز تارے مومن کی۔

۹۔ ہند کی قبی ۱۔ جمعہ میں کا جائی تھا۔ نماز تارے مومن کی۔

۱۰۔ ہند کی قبی ۱۔ جمعہ میں کا جائی تھا۔ نماز تارے مومن کی۔

۱۱۔ ہند کی قبی ۱۔ جمعہ میں کا جائی تھا۔ نماز تارے مومن کی۔

۱۲۔ ہند کی قبی ۱۔ جمعہ میں کا جائی تھا۔ نماز تارے مومن کی۔

۱۳۔ ہند کی قبی ۱۔ جمعہ میں کا جائی تھا۔ نماز تارے مومن کی۔

۱۴۔ ہند کی قبی ۱۔ جمعہ میں کا جائی تھا۔ نماز تارے مومن کی۔

یہ صحیح ہے کہ مجاہد ختم ہوئے اور نہ برکت تھے۔ میں ان کے تعذبات تک نیا چہرہ نہ آئے گا۔
 میں معززہ سے محفوظ کر لیا۔ انہوں نے ان نفیسات کو بھایا۔ ان کے درس و تدریس کا سلسلہ نہ رہا تھا۔ اسی
 کی شرح تفسیر میں مصروف ہو گئے۔ ورنہ کثرت و توسیع پر پختہ و مقررہ صرف کر دی اور کسی طور پر
 جم یہ کہہ سکتے ہیں کہ معززہ جمیہ ۱۱ تدریس کے درست ہیں۔ خاص طور پر تدریس کے یہ کیونکہ ہمہ مستند تدریس
 معززہ سے حاصل ہو گئے تھے۔ یہی وجہ تھی کہ اس اعزادیت کے باعث وہ نواز میں گو محدود ہے
 لیکن وہاں ایک حصہ درر تک ضرور معززہ کے بعد بھی زندہ اور یاد رہے نہ
 جس قدر یہ کاجاں تک تعلق تھا۔ ان میں ۱۱ معززہ میں کوئی تفاوت نہیں تھا۔ چنانچہ یہ ۱۱ میں غلط
 طرز ہوئے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ تدریس و معززہ ایک فرقے کے دوا ہو گئے
 عتسار سے ایک درجہ ن حیثیت سے حوالی ۱۰ بھری میں ختم صورت نفید کی و مل ن و
 ی فرقے کے سربراہ تھے۔



جائے نہ پڑتی مرن کی روایت کی جائے اور یہ سن بات کی یہی ہے کہ کتاب سے عدم کو کسی طرح کا
خاص نظر نہیں ہے۔ اور یہ قریب کے غائبہ میں مسیحیوں پر بادہ صافیت کی شامت کے کئے مسیحیوں
پر ہے۔ مسلمانوں کی ان کا قونی و درستی ربط و صلات و متعلق شام و وہ کے مدد میں کے بعد انھوں
قسم کے کسی غائبہ میں ہیں جسے جن کے خیال پر نہیں دکھایا۔ بلکہ یہ اقلہ ہے کہ بازمینی حکومت
کے تحت ————— تو یہی نہ تھی ————— طوت ملک کے ایکسٹریورڈینری جرنل کی طرف
چاہو کہ جب مسلمان فاریک اور شورش کشاکی بیخست سے داخل ہوئے تھے تو فرسے ان کا ہر مقدمہ کی روایت
اسلام کے زیرِ سامہ نہ تھی اور عربوں کی محنت سے یہ وہاں نہ تھے کوئی وجہ میں نہ اسلام
کے خلاف کسی طرح کا بغض جس کے دل میں کارزار تھا۔ خدا تعالیٰ نے ان کے دلوں میں وہاں

وَتَجِدُونَ مَدْيَنَ يَهُودَ فَلْيَدْعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ
یعنی: اور ان میں سے مدینوں کے کس قدر دوسری رکھے کہ وہ یہ زبان و گونہ کہ پیسہ کا جو
ایتانہ کی بجھے ہیں۔

یہود کا ذکر قرآن میں اس کے بارے میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وَتَجِدُونَ أُمَّةً مَدْيَنَ يَهُودَ فَلْيَدْعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ
یعنی: نام مذہبوں سے بادہ مسلمانوں سے مدد رکھے وہاں کہ یہ نہ ہو کہ ان کی
کو یہ نہیں گئے۔

۱۔ حدیث عربی سے۔

کے لیے مکی و مدینہ کی طرف سے ان کے لیے یہاں سے ان کے لیے یہاں سے ان کے لیے یہاں سے

یہاں سے ان کے لیے یہاں سے ان کے لیے یہاں سے ان کے لیے یہاں سے

یہاں سے ان کے لیے یہاں سے ان کے لیے یہاں سے ان کے لیے یہاں سے

یہاں سے ان کے لیے یہاں سے ان کے لیے یہاں سے ان کے لیے یہاں سے

یہاں سے ان کے لیے یہاں سے ان کے لیے یہاں سے ان کے لیے یہاں سے

سورۃ مدنیہ ۱۰۰

۱۰۰

ابن عامر کہیں سے کہ ان اہل اندلس نے عجیب قسم کی خبر جرحی سے مسلمانوں کو دھوکا دینے کے لیے کام کیا۔
ان میں سے ایک حکایت نے قبول اسلام کا اعلان کر دیا۔ اور اہل مشیخ کو حسب آل بیت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کر کے بنی حلف داخل کر دیا۔ اور انہیں بیٹے رستے پر لانا لایا۔ اسلام کا رستہ نہیں تھا۔ اس
طرح ان کی دیرینہ آرزو پوری ہوئی۔ یعنی مسلمانوں میں غرقہ پیدا ہو گیا۔ اور دین اسلام میں معرفت رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہوئی۔

بغداد کی کانٹل ہے کہ وہاں میں بدعت اصولوں کی مخالفت چلی۔ اس اور ان کی اس دور کے درجہ
میں سے تھے

چنانچہ مسلمانوں نے ان لوگوں کے پیچھے جو دین کا حجب کر دیا وہ سے زیادہ اسلام کا اعلان کرینے کے لیے
طور پر زبانی "کا نام مقرر کر دیا ہے

معدیہ نے بہت جلد وہ خطہ شکوک سے راقا جو ان حالات میں اسلام برسرِ مار رہا
تھا۔ ان کا فتنہ اسلام کے لیے ایک مسلسل مسئلہ تھا۔ جس پر پھر پھر لڑنے کے لیے اس

زمانہ کا فتنہ

۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ

۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ

۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ

۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ

۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ

۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ

۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ

۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ

۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ

۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ

۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ

۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ

۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ ۱۰۰۰ھ

ہیں تو اسے انہوں نے اس لڑاقہ کے سر پر ڈال دیا۔ ان کی اصل حقیقت و شکاک کردی اور عقائد اور ہمد کے دفاع میں ان میں دشمنی سے لگ گئے۔ سلام کو دیکھ کر انہوں نے غیہ معمولی بدلت لے کر لڑکیاں۔

معاذ اللہ! سب سے پہلے یہاں پر پہلے مارا جو جسم اس میں داخل ہوئے تھے وہ پہلے اس کے ساتھ تھا جس سے وہ ان لوگوں کے ساتھ تھے وہ اس کے ساتھ تھے۔

معاذ اللہ! یہ تو دیکھ کر سب سے پہلے یہاں پر پہلے مارا جو جسم اس میں داخل ہوئے تھے وہ پہلے اس کے ساتھ تھا جس سے وہ ان لوگوں کے ساتھ تھے وہ اس کے ساتھ تھے۔
 ہوتا ہے کہ وہ دیکھا کہ وہ اس کے ساتھ تھے وہ اس کے ساتھ تھے۔
 سب کو روک کر اس کے ساتھ تھے وہ اس کے ساتھ تھے۔
 تو معلوم ہوا کہ وہ اس کے ساتھ تھے وہ اس کے ساتھ تھے۔
 کہتے تھے کہ اس کے ساتھ تھے وہ اس کے ساتھ تھے۔
 اس کی زبان کا بیانیہ ہے کہ:

”جب رات پہنچیں تو وہ اس کے ساتھ تھے وہ اس کے ساتھ تھے۔
 اس کے ساتھ تھے وہ اس کے ساتھ تھے۔
 اس کے ساتھ تھے وہ اس کے ساتھ تھے۔
 اس کے ساتھ تھے وہ اس کے ساتھ تھے۔

سید اول ص ۱۵

تسلطہ صلحہ لا متکہ۔

تسلطہ صلحہ لا متکہ۔

تسلطہ صلحہ لا متکہ۔

تسلطہ صلحہ لا متکہ۔

تسلطہ صلحہ لا متکہ۔

تسلطہ صلحہ لا متکہ۔

تسلطہ صلحہ لا متکہ۔

تسلطہ صلحہ لا متکہ۔

مخالفین اسلام کا رد

فرض اصل اس کے نامزد کا صرف ایک ہی کام۔ وہ کیا تھا۔ کہ مخالفین اسلام کو اس کے خلاف علیحدہ
 قایم کرنا تھا کہ مسیحی مخالف سے مذہبی ہستی کی نوعیت منفرہ کیے اسے۔ چھوڑنے۔ اس سے ایک مرتبہ
 حیرت انگیز ہوا کہ اس کی اسے جس سے منفرہ کیا۔ اور اسے جو خوب کر دیا ہے ایک مرتبہ دوسل بن ملک کی
 نیست میں بشریت۔ اور صالح بن محمد اس سے جو دوس کے اس سے متبرک ہوئی تھے۔ مناظرہ ایک اور
 اس میں۔ مکتبہ کی کتاب

ایک مذہبی اور عیسائی نے مانت سفیر کشنی پر ایک نمونہ کو کچھ یہ اس سے منفرہ کرنے لگے اور
 جب تک اسے نہ کہتے کہ وہ اس میں یہ۔
 نہ دئے نمونہ سے کہ
 اس میں یہ کہیں ہیں ہوتے؟
 ہر وہ نہ خوب وہ
 اس کی یہ کہ نہ نہ کہ یہ زود نہیں ہے کہ میں مسیحی ہو جائوں۔ جب وہ ہر سے
 یہ کہ وہ کہے گا مسیحی ہو جاؤں گا؟
 وہ لے اس سے کہ:

”مذہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تم مسلمان ہو جاؤ۔ لیکن مسلمان بننا ایسا چیز نہیں ہے جو ہر ایک کو ملے۔“

نوحی نے جواب میں کہا:

”ہاں تو پھر میں شریک اہل کے ساتھ ہوں۔“

ابو الہذیل علف کے کارنامے
 واسل بن عطار کے نطفہ میں ابو الہذیل علف کو بھی فی مین
 سلام کے رد اور ان سے مناظرہ کرنے میں غیہ جہول تہفت
 دستم موقوف تھا۔ بتاتھا چنانچہ ان کی تالیفات و تصنیفات کا بڑا حصہ غفلت و غیب غف میں وہ
 ان کے اہل و اقارب کے یہ واقف ہے۔

بشر بن یزید کا بیان ہے کہ ابو الہذیل نے کس مضر پر۔ وہ اس نوعیت کی باتیں کہیں اور ان کی
 تعداد کتر کے تک پہنچ گئی تھی اور ان میں اہم ترین اور مشہور کتاب ’میلان‘ ہے
 میلان کس ایک عجیب تھا جس نے اسلام قبول کر لیا۔ اس کے قول سے یہ کام کا واقعہ بھی ٹرا۔ اس سے
 میلان نے ایک مرتبہ ابو الہذیل اور بعض ثوبہ کو مجتمع کیا، مناظرہ شروع ہوئی۔ ابو الہذیل نے ان کے یہاں سے
 کہہ کر رکھ دیا۔ وہ انہیں مہم شمس و جانے پر مجبور کر دیا۔ میلان نے پورے اسلام قبول کر لیا۔

ابو الہذیل کا مستند ہی یہ دیکھا تھا کہ معاہدے سے منظرے کریں اور ان نے وہی کار کریں۔ ان وقت
 کا یہ لمحہ اسی کام میں صرف ہوتا تھا۔ وہ اعلیٰ مدہب سے منظرے کرنے اور ہیں اور تہذیب کا مدہب ہے۔
 مجبور کر دیتے۔ ان کے مناظروں میں سب سے ہم اور معرکہ مناظرہ وہ ہے جو صاحب بن عبد اللہ اس نے
 جو تھا جو نوحی اور مذہبی تھا۔ انوں سے اس کی رایل کاٹ دی۔ اس سے اس کا کٹا گیا۔ اس پر اس
 مرتبہ مجبور کر دیا۔ آخر ابن عبد اللہ اس کے لیے اس کے موافق چارہ کار دیا۔ اس کے بعد اس کے
 ایک مرتبہ ابو الہذیل اور شمس بن حکم۔ انہی سے مناظرہ ہو۔ یہ مناظرہ کسی ایک کتاب میں ہو کس
 مرفوع پر ایک ضمنی یہ ہوتا تھا۔ انوں کا مدہب جمع تھا۔ لیکن اس کو قہر بھی ہی تھا۔ یہی سب سے
 سے ۱۰۱۰ ہجری اور ۱۰۱۰ ہجری میں پیش آیا تھا۔

۱۰۱۰ ہجری میں ۱۰۱۰

۱۰۱۰ ہجری میں ۱۰۱۰

۱۰۱۰ ہجری میں ۱۰۱۰

۱۰۱۰ ہجری میں ۱۰۱۰

۱۰۱۰ ہجری میں ۱۰۱۰

بشر بن معتمر کی حدیثیں نظم
مذکورہ ائمہ اور بعد ازاں کے بارے میں جو کچھ لکھا گیا ہے بالکل یہی مشاہیرین
معتمر کے بارے میں بھی لکھا جا سکتا ہے۔ نولہائے بی غوغی کا زور
توڑنے اور وہی کا دفاع کرنے میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہیں کیا۔

بشر بن معتمر نے بحر جزیر میں ایک نظم لکھی جس میں ۴۰ بہ ارتقا و تافہیں کے درجے تھے۔
جعفر بن محمد بن شام بن حکم کے ایک ساتھی سکاک سے حدیث علم کے مسئلے پر مناظرہ کیا
اور سے زچ کر کے رکھ دیا۔

اسی طرح اسوری اور علی بن شیم رافضی کے مابین مناظرہ، مغت و مستند امامت پر بھی اسوری۔
علی بن شیم کی باب تکمیل میں ہے۔

خیال کا بیان ہے کہ علی بن شیم نے سے میں معتمر کے اعتقاد منصفت ناچار تھا۔

علیف مامون ارشید معتمر کے فکرو اثر سے بہت زیادہ متاثر تھا
مامون الرشید اور معتمر

اور ان کے مانند ہی نہیں درمیں کد میں مشغول رہتا تھا۔
عقد لغز میں ہے کہ خراسان کا ایک بوس مامون کے ہاتھ پر مسلمان ہوا۔ وہ اسے اپنے ساتھ طوق سے
لیا۔ کچھ عرصے بعد وہ ترمذ ہو گیا۔ مامون نے اس سے بحث کی۔ دسے قائل کر دیا۔ یہ مامون کہ وہ پھر درمذہب
میں داخل ہو گیا۔

مامون زمانہ اہل عمر کس سے سخت بیز تھا۔ خاص طور پر وہی مذہب کے لوگوں سے اس کے کان
میں بے بیخبر تھی کہ کوئی زمین یا جوئی اور دوسرے۔ تو وہ اسے طلب کرد اس کے مذہب کا بیان اس کے سامنے
کھوتا۔ پھر سے زور کی دہانت آتا۔ اور اگر وہ کوئی مافوقی کرتا تو اس کے سامنے اس کی تصویر رکھتا دکت
کہ اس سے برکت کا خیر رکھئے۔ اگر وہ ایسا کرتا تو چاہتا۔ وہ قائل کر دیتا تھا۔

نہ مستند اولیٰ ہے ۔ ۔ نہیں یہ جو سنیہ رکھیں تو اس میں ہے ہر حال کہ ۔ ۔ نئی دینی علم و حقا

۱۱۔ یہ بنی سلاطین و سلاطین کے خاندانوں میں تھی۔ وہ امر و نفع سے یا بنی بر سر

۱۲۔ یہ تقب۔ ص ۳۷۔

۱۳۔ ص ۹۹۔

۱۴۔ ص ۱۳۷۔

۱۵۔ عقد لغز ص ۲۴۔

۱۶۔ ص ۳۷۔

جَا حَظ: یکے از اکابر معتزله
معتزلہ کے اکابر میں جاحظ کا جہاں ٹھکانا تھا۔ وہ تو
دفاع اسلام میں اس درجہ مشہور ہے کہ اس کے تذکرے

کا ہرگز نہ ضرورت نہیں۔

نیا طوایف سے کہ رسالت اور نبوت کی تعدادیں خفی اور جہی دلیلیں جاحظ نے دی ہیں کوئی شکم اس
باب میں اس کا مفاد نہیں کر سکتا ہے۔

یا قوت کے جاحظ کے یہ ۸۰ سال کا ذکر کیا ہے جو غنی غین کے رد میں لکھے گئے ہیں۔ اور یہ
میں تو معتزلہ کے اصحاب میں قلم بند کیے گئے ہیں لے کس کی کتابوں میں سے نہایت بردست در محدثہ آثار کتاب
”قصوۃ معتزلہ“ ہے۔ یہ کتاب صرف معتزلہ کے فضل و ارجح میں نہیں لکھی گئی ہے۔ اس میں رنڈہ کا بھی ہے
اس کتاب نے رنڈہ کو بے حد حسیب و خدایت بنانے میں امداد دی ہے اس کے جواب میں ایک کسب
فیستحیۃ المعتزلہ کے نام سے لکھی اس کتاب میں معتزلہ پر بڑے بڑے ایک حصے کیے گئے ہیں۔ اور ان کی طرف
بہت عیب و ذکا منسوب کیے گئے ہیں جن کا ان سے کوئی تعلق نہیں تھا اور مورخین کے نہیں تھے۔

۱۰۱۔ اس لکھنے سے کسی کتاب کے رد میں ایک کتاب لکھی جس کا نام ”المقار“ ہے۔ اس میں ان تمام
رسالت اور نہایت کائناتی جواب دیے جو معتزلہ پر حواہ خواہ لگائے گئے تھے۔ اور اس میں کورس سب
نہیں کتاب و مختصر۔ بجز سے خود برطان ساطع اور دلی ساطع کی حیثیت دھکتی ہے۔ اس میں ثابت کس
بابت کہ معتزلہ نے دفاع اسلام کے یہ کیا کیا ہے، اور عیالوں کا رد کس کس طرت کیا ہے، اور یہ مسئلہ
میں سے اس وقت بھی جاری رکھ جب ان کی کائنات پر چکی تھی۔ ان کے انداز و شعور کو، و رنڈہ کو چھوڑ کا
درا و شعور، انھوں نے ط کے دور سے کیا ہے۔

سنگم کے بعد ہر پیچیدہ کی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں۔

بہشتی کی ایک روایت

ایک تو یہ کہ معتزلہ نے گریہ و غم میں درجہ یہ لے دیا۔ یعنی قوت
صرف کائنات کے علاوہ اور سب کام غنی غین کے رد میں ہی وہ سینہ سپر سے بنو و دو کوں میں ہر مسئلہ
کی جانتے نے خسارے اور یہ اور زب کے رد میں ہر ماہ کی ہیں۔ یہ کتابیں چھوڑ کر کیا معتزلہ نے حورج کا

۱۰۲۔ المقار ص ۱۵۱

۱۰۳۔ مختصر ص ۲۶ ص ۱۰۰

۱۰۴۔ المقار ص ۵۰ ص ۱۰۶ ص ۲۰۰

۱۰۵۔ مختصر ص ۲۶ ص ۱۰۰

ڈٹ کر مقابلہ نہیں کیا ؟

بہت سی کابین ہے :-

۱ ایک معتزل کا پڑوسی خارجی تھا۔ یہ خوب نمازیں پڑھتا تھا۔ اور حبشہ دکھتا تھا۔ بہادری میں اپنا اکثر وقت صرف کرتا تھا۔

معتزل نے اپنے ساتھیوں میں سے دو آدمیوں سے کہا

۲ "وہاں آدی کو یہاں تک تو مارو تو اس سے بات حیت کی جائے۔ شاید

امتن و مدخل اسے ہلاکت سے ہمارے ذریعے بچ لے اور گری سے رہے۔

ہدایت پر کا حزن کر دے۔"

اس خارجی سے گفتگو کا کوئی نتیجہ نہ نکلا۔ جب بالکل دیوہی ہو گئی۔ اور معلوم

ہو گیا کہ یہ خارجی ہٹ کا پورا ہے تو معتزلہ نے اپنے دونوں ساتھیوں سے کہا:

۳ "کیا اس طرح کے لوگوں کا خون بھی حلال نہیں ہے؟"

خدا کی قسم میں ان لوگوں کے ساتھ حاد کروں گا، جو بھی میرا ساتھ نہ لے

خلاف دے گا۔ سے ہمراہ لے کر لے۔

دوسرے یہ کہ معتزلہ ان لوگوں کے لیے بہت سخت تھے جو ان کے عقاید و افکار سے ٹکراتے تھے

انہیں اپنے عقیدہ کی صحت پر نہایت درجہ اصرار تھا۔ حد یہ تھی کہ اسوں نے ان کو بھی معاف نہیں کیا۔

جنہوں نے تشاذ طور پر بھی مخالفت ادا کا اظہار کیا۔

تھیں نے جب عقیدہ جبر کی تائید میں لب کئی کی تو انہوں نے بس کے عقائد تک نہ مان کر کہی

اسی طرح بن روئے سے یہ بگڑ گئے اور اسے خرابی پہنچنے پہلے سے کہا دیا۔ اس طرح حد درجہ حد

کو بھی اپنے عقیدے لگ کر دیا۔ ان دونوں کا حکم یہ تھا کہ یہ عقیدہ ثابت ہونے کی تحریک کا شمار کرتے تھے

بہر حال یہ امر دیکھ کر کہ دینی کی صورت

وحییت میں معتزلہ برسرِ کار رہے

دین کی نصرت و حمایت معتزلہ کی طرف سے

۱۔ الفہرست ص ۱۵۲

۲۔ الفہرست ص ۲۵۵

۳۔ الامتداد ص ۱۰۷

۴۔ الامتداد ص ۱۰۸

مخالفین اسلام کا مقابلہ کرنے اور ان کے اقوال و دلائل کا رد کرنے و لامعتہ کے سوا انصار کو دوسرا کوئی نہیں ملا چنانچہ ہم سمجھتے ہیں کہ حبیفہ مامون الرشیدہ ثمار بن اشتر سے طالب املا ہو کرتا تھا۔ جب وہ اپنی مجلس کے ان مخالفین سے عہدہ برآ ہونا چاہتا تھا۔

مامون الرشید ارباب دیان غیر و معتزلہ کے باہیں مناظرہ بھی کر یا کرتا تھا۔ مثلاً ایک مجلس میں زاذان بخت شہزی کو اور ابوالانذلی و جعفر بن یونس کو جمع کیا۔ اس مناظرے میں ان دونوں نے زاذان بخت کو جواب کر دیا۔

ابن المرقی نے ایک قصہ بیان کیا ہے جسے ذیل میں درج کرتے ہیں۔ اس قصہ سے مزید روشنی پورے دور پر پڑے گی۔ ابن المرقی کا بیان ہے کہ:

”میلہ یارون الرشید نے حکم دیا کہ جتنے متکلمین ہیں ان میں قیہ کر دیا جائے کیونکہ وہ مصالحت دین میں جدل و تکیار کو سنت ناپسند کرتے تھے۔ ایک مرتبہ اسے سندھ کے فزوں نے خط لکھا اور اسے مخاطب کرتے ہوئے کہ:

”آپ ایسی قوم کے سردار ہیں جو انصاف نہیں کرتی۔ آپ کا غلبہ تلوار کے بل پر ہے مگر آپ کو اپنے دین پر سہارا ہے تو میرے پاس کسی جہت غلبہ کو بھٹکتے۔ جس سے میں مناظرہ کروں۔ اگر حق آپ کے ساتھ ثابت ہو تو پھر ہم آپ کے تابع ہو جائیں گے۔ ورنہ اگر حق میرے ساتھ ثابت ہو تو آپ کو ہٹا کر اپنے گناہ لگائے۔“

یارون الرشید نے اپنے قاضی کو اس کے پاس بھیج دیا۔ سندھ کے راجہ کے پاس ایک سہلی شخص تھا جس کے آگے پر ہی فرمانروائے یہ خط لایا کہ کہہ قاضی سے نامی سے مناظرہ کیا اور اسے ہرا دیا۔ کہہ کہ قاضی صرف قاضی تھا مگر کلام سے یکسر بے بہہ رشید اس واقعہ سے بہت دل تنگ ہوا۔ اسنے کہا۔

”اس دین میں کوئی ایسا نہیں ہے جو اس ہم کو سر کے“

لوگوں نے عرض کیا:

”یا امیر المومنین! کیوں نہیں؟ بے شک ایسے لوگ ہیں جو اس ہم کو سر کر سکتے ہیں لیکن آپ نے انہیں جہاں فی الدین سے منع کر دیا ہے اور ان کی ایک جماعت زندان کی چار دیواری میں مقید ہے۔

بشید نے یہ سن کر کہا۔

”ن لوگوں کو میرے سامنے حاضر کرو۔“

یہ لوگ حاضر کیے گئے۔ اور صہبہ عباد سنی کو جو معتزلی تھے، منظرے کے بلے سندھ روانہ کیا گیا۔

سنی بہت اچھی طرح معرے وقف تھا اور ان کی قیامت و ذہانت سے مرعوب بھی تھا۔ اسے یہ خبر ملی تو ڈرا کہ اب رسولی سے نہیں پرک سکے گا۔ اس نے ان کو رستے ہی میں زہر دلوادیا۔

یہ قصہ اگر صحیح ہے نہ تو اس کے معنی یہ ہوتے کہ اپنی مصلحت اور وسیع مملکت میں ہارون الرشید کو معتزلہ کے سوا ایسا کوئی آدمی دستیاب نہیں ہو سکا جو فلاح اسلام کا فرحیہ قابلِ حبلن طور پر ابھار دے سکتا، اور یہ ناکمل سی بات ہے۔

ویسے اس بات میں کوئی شبہ نہیں کہ معتزلہ نے ذہن اسلام کا ذہنیہ بڑی حوصلہ اور مسند می کے ساتھ انجام دیا، انہوں نے صرف یہی نہیں کیا کہ غالیوں کا رد کیا ہو اور انہیں لاجواب کر دیا ہو بلکہ اہل اسلام کی تبلیغ ترمیم میں بھی اسی جوش و اندوز کا مظاہرہ کیا، اور بہتوں کو سلام کا حلقہ بگوش بنا دیا۔ اس مقصد کے تحت وہ اپنی تبلیغی جماعتوں کی مناصات پر قوت و تسلسل کے ساتھ نہ کھستے رہتے تھے، جہاں ہجرت اور بہت پرستش کی آبادی زیادہ تھی۔

چنانچہ مصر بن عطار نے جلدائے سن مائت کو مصر کی وقت اسی غرض سے روانہ کیا۔ اور حفص بن سہب

۱۔ تفسیر واصل ص ۲۲

۲۔ لکھنؤ ص ۱۰۰ یہ شخص مرمت ہے۔ اس کی نسبت یہ جو تفسیر دیدہ ملک یہی مرمت ہے۔ وہ بڑے بڑے ائمہ تفسیر

کی وفات ۱۰۵۰ھ میں ہوئی اور محمد بن ابی سلمیٰ نے حدود مصر تک نہ دیا۔ اس کی وفات ۱۲۲۰ھ میں ہوئی

بہرہ ۱۰۵۱ھ میں وہ مسعودی کو مر گئے۔

کوفہ سان بھیجی ان دونوں خطرات کی تبلیغ تھی موثر ثابت ہوئی کہ ایک نیک کافر سے کفر و شرک سے فہم کی
ادراہ اسلام کے جتنے میں داخل ہو گئی تھے

خود اصل میں تبلیغ اسلام کے لیے سفر کیا کرتا تھا۔ اور تہنیت سے بحث و مناظرہ کرتا تھا۔ اور ان میں
سے۔ مانے کہتا کہ اس نے مسلمان رہا ہے

اسلام کی تبلیغ و تہنیت غیر ملکی طرف سے
کہ وہ مدینہ کی طرف کی تہنیت کتنا متغیر تھا۔

نسبیت و اصل میں ہے کہ وہ مدینہ کے باخبر ہیں انہوں نے اسلام قبول کیا۔ اور تہنیت کی طرف
تین مسند پر عیسائیوں سے کہیں سے تھے

سیاحت ہو گیا سمجھتی تھی کہ یہ قدر پر سال کے بہت سے لوگوں نے اسلام قبول کیا ہے
شاعرانہ صفوں انہوں نے سب دیل اشعار میں داخل بن گئے۔ اور ان کے رفت و کار کی طرح
کی بات ان شعراء سے یہ حقیقت نظر کے سامنے آجاتی ہے کہ مقتولہ نے دایع اسلام و تبلیغ و تہنیت اسلام
کے سلسلے میں کیے کرب و محنت انجام دیتے ہیں۔
صفوں کہتا ہے:

اے کے صحابہ میں سے کہ ہر ملک کی مہم تک پہنچے ہوئے ہیں

میکس قسقی سے کہ ہر ملک ہے

یہ وہی سلام ہیں جن کے حرم میں تولا نہیں جاتا

کوئی تیرا وقت ہر شخص کا عار و شرف نہ کھینچے نہ کید و حرمت اس میں کہ دوری نہ سکتی ہے

۱۔ سند اور ص ۲۰۰

۲۔ ص ۲۰

۳۔ ص ۲۶

۴۔ ص ۵۱

۵۔ سوس اٹھنی۔ واقف سے عرب مغرب و ملات

۶۔ بربر۔ باد پر جو شانی افریقہ میں واقع ہیں۔

داصل جب کہتا ہے : جازسے کے سرد موسم میں روانہ ہو جاؤ۔ تو وہ چپ پڑتے ہیں
گرمی کا موسم ہو تو وہ شہر ناجر۔ سے بھی مخالفت نہیں سوتے۔ روانہ ہو جاتے ہیں
وہ ادراہ تبیع ہیں دمن چھوڑ دیتے ہیں۔ تشریح کرتے ہیں کلفت برداشت کرتے ہیں
خطرات کا مغبر کرنے ہیں اور سفر کی زمیں انگیز کرتے ہیں۔
ان کی کوششیں اللہ سے کام لیں۔

اور گناہوں سے محفوظ رہنا۔

یہ دین انہی کے سستوں ہیں جو ہر نہہ میں ہیں۔

علم نشاۃ الہی کے دم سے نفاذ ہے

تو فرمیں کہتا ہے۔

ان کا کام ہے سعادت کا حکم در مسکو کا نکار

اور کافر کے مقابلے میں دین نذاک حقیقت و مخالفت ہے

معتزلہ کے علم عمل کی مدح و تحسین عمل کی مدح و تحسین اور ان کے مقام رفیع کی طرف اشارہ
کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

جو میں کتابوں اور جو تم کہتے ہو

گو اس کا علم تبیر حاصل ہے تو تم عام ہو۔

ور اگر تم نہ جانتے ہو۔ وہ

تو تمہارے بے مدد ہی ہے کہ اہل علم کی صحبت اختیار کرو

یہ لوگ معتزلہ تعلیم علم کے رئیس ہیں جو ان سے

ان کی ریاست میں مجبورتا سے دو عالم ہے

یہ وہ لوگ ہیں جو

۱۔ سب سے زیادہ گرم علاقہ، جیسے عربی اسیستان یا کسی اور ایک بہادر وغیرہ

۲۔ علم شاہستر یعنی علم ظاہر - اہل بیان و تبلیغ ۱۲ ص ۲۸

۳۔ اسی بیان و تبلیغ ۱۲ ص ۲۸

نہایت پر جانتے سکتے ہیں، اور خوب شکر حق میں بستلا رہتے ہو۔

فرمیں، راست میں گئے ہیں۔

واصل کرنا چاہتے ہو تو خلوا کا، کتاب کرتے سواری مہر ہو

نہایت سے غلام بن کر نہ ہوتے تو

روایت کرتے ہیں کہ سنہ ۱۱۱۱ھ میں

مفتی کا مقصد وجود ان سب باتوں سے یہ مراد صحت قوت کو غفلت سے بچنا ہے، آپ میں علم

بیشمار ہے، سو مگر یہ وہ خاصہ رفق کے دور اور گونش ملک مصر کی غلطیاں رد و ثبوت کرنے کے

لئے، نتیجہ میں مومن نے یہ نو مصائب و فاسد کا غلاب کیا، راست بہرہ جہاں کہ تھیں نے گریا

اور کرب و ناہی تھیں، و کائنات میں اس کا موضوع صفت سلام کے سنوں و تہذیبات کو مگر کہ تھا

نہایت سے ہی تھی، مگر تھے تیسرا سے بنی مان جہاں آفرین کو سو فیہ دی مہرہ نیک تھیں، سسٹم

پہ فرماں راجہ سے ذرا ہی غفلت نہیں برقی

مگر کچھ ہیں کئی ابتدا تھیں، ست سے دوستی اس میں کہ فی میں نے، سلام میں اپنی اور تھیں کے بہتے

۱۱۱۱ھ میں اس کو جس کام پر اتنا بار بار طبعی رہا ہو

بہن مہر سے کہ غفلت کے اعمال، بشیر و سیر و فلاح ہیں کے اس میں آدمی کو کھیرنا ہے

سنان میں ہے، جو معلومات حاصل ہونے ہیں، ان کا اندازہ تو ہے کہ وہ بتو کے ملک و ریہ ہو جاتا ہے

وہ مہرہ کے بارے میں مصلحت معلوم، کتب مکتبہ فی کے حاصل و تھیں، ۱۱۱۱ھ سے مصلحت

سے محنت تھیں، ہی سکتے ہیں۔

تھے لیکن جب باطنی حکومت نے بھی نہیں چھین سکتا تھا تو یہ سوار سعودی اور مل بدر نظمی سے جتنے پادشاہ سمجھ کر گئے تھے چرواہے نصیبین آگئے اور اپنا دوسرا دوسرا و جہاں جہاں آتے تھے قتل کر دیتے تھے۔
 منظور کا نام جب چھر سے یہ مدرسہ کو تو اہل فاکس نے نہیں خوش آمدید کہا اور انھیں نہ ملاں کی سہولتیں اور آسائیاں بہم پہنچائیں کہ نصف دولت کی محبت و قدریں کا کام حسب سابق نہ رہی رکھیں۔
 دوسرا مدرسہ چندیساہ میں نام کیا جو دولت فاکس میں سے قورسناں کا در حکومت تھا اور وہاں نے
 چھٹی صدی عیسوی میں اسے بنایا تھا اور علی النساہرہ کے ملازمین نے وہاں رہی تھی۔ یہاں یہ مدرسہ نہیں گئے
 ساکنان فقہی تھے اور کافی زبان میں ترجمہ کریں۔ یوں ان حضرات سے اہل فاکس کا تاثر اس صورت میں
 کا قیاس تھا۔

جہاں ہندوستان سے بھی قریب تھا چنانچہ ہندی حضرات کے اثرات بھی یہاں پہنچے تھے اس
 طرح یہ مدرسہ حضرات سرگاندہ کا گڑھاہ و مرکز بن گیا ایک یونانی حضرات دوسری خود فاکس حضرات
 اور تیسری حضرات ہندی یہ ایک یا مرکز تھا جہاں دو بڑے مدرسہ سمیت اور چوبیس تھیں مگر مولیٰ
 مدرسہ چندیساہ ایک مدرسہ در اسک قائم رہا۔

۱۴۸۰ء میں یہاں کا ایک شخص خلیفہ منصور کے محلے کے یہ مدرسہ طلب کیا۔ اور منصور کے
 بعد جس صفیاء کے اہل کو یہ بلایا کہ وہاں قدامت رانی کرتے رہے تھے

یہی وجہ تھی کہ ان کے لیے یہ بات بہ آسانی ممکن ہوئی کہ پتہ دیں مگر
دینی عقائد فلسفی اصول پر فلسفی اصول پر مرتب کریں، منطقی و دقیق حکم سے کام میں یہ رہا جو اس
 درمیان میں ہمارے متعلق حاصل کریں۔

وہاں میں معتزہ نے فلسفہ کیا اور بجا طور پر عیسوی کیا کہ نہایت کامیاب کامیابی کے ساتھ فلسفہ
 تک نہیں کیا جاسکتا جب تک اس کے سوا کام میں نہ لگے جائیں اور اس کی کون میں بات نہ کی جائے۔
 اس کے بعد کسی کے خلاف دشمنوں کے لیے جو ہیں۔ چنانچہ انہوں نے مل کر یہ کہ حریف پر بعد میں
 کہ ان کے لیے یہ امر ضروری ہے کہ فلسفہ کی تفصیل کی جائے۔ اور اس سے اس کے خلاف کے وہاں کو
 توڑ جائے۔ اور یہی بات بھی جاسکتی ہے کہ یہاں سے یہ آج تک مدت رہ سکتے ہیں

یہن یک فیہ مسکے یہ ۱۔ وہی حالت یہ مسکے یہ کنیت میں کر سکتے اسے اس وقت میں قتل اور
لائی یہ قتل ہی سے رہا سکتا ہے

یہاں پھر مقررہ نے اس فلسفہ پر پی سی ترجمہ کر دیا کہ دشمن کا متبادل ہی کے متبادلوں سے کر سکتے
ہی ہوں میں بات کریں تو اس کی ہے۔ وہ اسباب اختیار کریں جن سے وہ خوف و ہراس ہے۔
وہ شاید ہی ضرورت کا احکام تھا جس نے حقیقت تصور کو اس مرید آتا وہ یہ فیہ۔ اور کی نسبت کا
ترجمہ ہی کر سکتے۔

منصور مگر وہ بن لید کا دوست تھا۔ الدیہ عمر بن عبد ربیس مقررہ تھا۔ اور اپنے وقت کا فیہ لائے نہ نہیں

حق

وہ شاید یہ۔ فی کتابوں کے عربی ترجمے پر کسانے والا یہی جذبہ تھا جس نے حقیقت مامون کو تادم علی کیا۔

یہاں پھر مذہب کا بیان ہے:

۵۔ مومن کے کلمہ سے چند سہ کے اندر فلسفے کی نسبت ہی کتابوں کا عالمی بیان میں

ترجمہ مایا۔ مقررہ سے ان کتابوں کا استدلال ہے۔ میں پڑھا۔ در یہ ہے۔

اور اس طرح آپ کو ہی نے سمجھ سے مسلح کر دیا۔



نظام او فلسفہ نو بیان



نہ توں سے سب سے پہلے جس شخص نے استفادہ کیا۔ وہ خام ہے
شہرستانی کا بیان ہے کہ تھو نے فلسفہ کی بہت کتابیں لکھیں اور ان کو دیکھ کر وہ کہتا ہے کہ
وہ بھی اس قسم کی چیزیں لکھتا ہے

یہ اسلام میں تھو نے سب سے پہلے لکھی ہیں اور تاریخ میں کسی کتاب سے معروف و مشہور ہے۔ تب
ہیں۔ اور ان کے اہل مجیدہ میں بھی ایک ایسا کارنامہ ہے جس سے نہیں غافل رہ سکتے۔ وہ مراد حضرت مولانا کا ہے۔
مستشرقین نے یہ کتاب بیان ہے کہ تھو نے لکھی ہے اور اسے مولانا نے
مستشرقین نے یہ کتاب بیان ہے کہ تھو نے لکھی ہے اور اسے مولانا نے
مستشرقین نے یہ کتاب بیان ہے کہ تھو نے لکھی ہے اور اسے مولانا نے
مستشرقین نے یہ کتاب بیان ہے کہ تھو نے لکھی ہے اور اسے مولانا نے
مستشرقین نے یہ کتاب بیان ہے کہ تھو نے لکھی ہے اور اسے مولانا نے
مستشرقین نے یہ کتاب بیان ہے کہ تھو نے لکھی ہے اور اسے مولانا نے
مستشرقین نے یہ کتاب بیان ہے کہ تھو نے لکھی ہے اور اسے مولانا نے

یہ کتاب مولانا نے لکھی ہے کہ تھو نے لکھی ہے۔ یہ کتاب مولانا نے لکھی ہے۔

۱۔ مسلمانوں کا ۱۰۰۰ سے ۱۰۰۰۰ تک

۲۔ مقدس و مقدس

بلکہ سے دوسری تہوں اور قوموں سے ذاتی، انسانی طور پر بہت قریب رہا۔ میں کس سے
 دیکھیں یہ سنی۔ اور انہوں نے اس مقبول نہ رہا۔ اور ان کے سوا کے خوف و ترس میں ہوں
 غیر معمولی تعداد

فلسفہ بحیثیت خود مقصود نہ تھا لیکن.....؟ میں نے کئی بار فلسفے سے بچا ہے خود کوئی دیکھ

مکمل رہا۔ میں نے ان سب کو دیکھا۔ اور ان کے لئے بنے ہوئے فلسفے سے کام لیا تھا
 وہ ان کو فائدہ نہ پہنچا۔ ان سے توجہ نہ مل سکی۔ اور ان کو یہ دیکھنا پڑا کہ فلسفے سے
 فلسفے سے ان کی زندگی کو بہت تیز بہت غریب ہے۔ اور ان کو یہ دیکھنا پڑا کہ فلسفے سے
 یہ نہیں کیا کرتے۔ اور ان کو یہ دیکھنا پڑا کہ فلسفے سے
 حقیقت فلسفے سے نہیں مل سکتی۔ اور ان کو یہ دیکھنا پڑا کہ
 اور ان کو یہ دیکھنا پڑا کہ

(۱) فلسفہ جو کہ ان کے لئے بنایا گیا تھا۔ اس سے ان کو کچھ نہیں مل سکا
 سے متعلق ہیں۔ ان سے کہہ دیا کہ ان کو کچھ نہیں مل سکا۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا
 ان کی موتی مٹی کے لئے بنائے گئے تھے۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا
 ان کے لئے بنائے گئے تھے۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا
 ان کے لئے بنائے گئے تھے۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا
 ان کے لئے بنائے گئے تھے۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا

(۲) فلسفہ جو کہ ان کے لئے بنایا گیا تھا۔ اس سے ان کو کچھ نہیں مل سکا
 سے متعلق ہیں۔ ان سے کہہ دیا کہ ان کو کچھ نہیں مل سکا۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا
 ان کی موتی مٹی کے لئے بنائے گئے تھے۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا
 ان کے لئے بنائے گئے تھے۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا
 ان کے لئے بنائے گئے تھے۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا

ان کے لئے بنائے گئے تھے۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا
 ان کے لئے بنائے گئے تھے۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا
 ان کے لئے بنائے گئے تھے۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا
 ان کے لئے بنائے گئے تھے۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا۔ اور ان کو کچھ نہیں مل سکا

مذہب اور فلسفے میں ہم جہل اور غماصت نہ کا۔ شغف و محنت کا نہ کیا نہ بہت کم۔
 سے زیادہ بڑھایا۔ اس کا مقصد یہ کہ انسان سے نکلے۔ اور جو کچھ کہنا نہ کرے وہ اس میں
 رنگے ہوئے نظر آتے ہیں
 چنانچہ مشرقی شیعہ کافوں سے کہ امتراں اپنے تصورست خیر میں یکسر نہ رہ رہا نہ سے نہ
 کر رہا تھا

اولیٰ کی کانیں ہے کہ اسلامی تعلیمات میں یونانی فلسفہ کے اثرات کا نہ تھا نظر آتے ہیں نہ
 اس قبیل سے معتزلہ کو اولیٰ فلسفہ اسلام بھی مسترد و باہمستکت ہے۔ اور منہ خزانہ فلاسفہ سہم پران ل
 نفیست ظاہر ہے۔ اس لیے کہ وہ معتزلہ ہی ہیں جنہوں نے فلسفہ پر دستک دی۔ اور ان کا فلسفہ نہ کہ ہے نہ
 تہذیبی و عقلی کو اس سے روشناس کر دیا اور ان کے لیے ایک راستہ تیار کر دیا۔



مُعْتَزِلِکِ مُعْتَقِدَا

معتزلہ کے مفید عالم یہ ہیں انہیں انہیں کے ساتھ بحث و
معتزلہ میں حقیقت کے ساتھ کہ وہ فلسفہ و ان سے اپنے عقیدہ
انہیں کے نظریات و خیالات و انہیں کے کس و کس کے ساتھ
اور انہیں کے انہیں کے ساتھ انہیں کے ساتھ انہیں کے ساتھ

ہر مسئلہ میں کہ انہیں کے ساتھ انہیں کے ساتھ
انہیں کے ساتھ انہیں کے ساتھ انہیں کے ساتھ
انہیں کے ساتھ انہیں کے ساتھ انہیں کے ساتھ

اس فصل میں معتز د کے ان عام تقابید سے بحث کی گئی ہے جب
 وہ مسروقوں اور ردسوں میں تقسیم نہیں ہوئے تھے۔ جب چند مخصوص
 مقابہ پر ان کی فکری بنیاد قائم تھی اور اس دائرے سے باہر جان میں نہ
 لئے پسند نہیں کیا تھا

اس فصل میں یہ بھی بیان کیا ہے کہ مسند نے نئے ہی قد اور نئی
 صفات کی کرتے ہوئے جن فرقوں اور جماعتوں سے بٹکائی بناظر کیا
 اور برسرِ پیکار سے خود وہ بیانی کی نہ کسی حد تک ان کے ذکر سے متاثر
 ہوئے اور یہ بھی بتا دیا گیا ہے کہ یہ تاثر کماں تک تھا کہ اس نوعیت کا
 فصل میں انسانی امت کے ساتھ اس امر پر بھی اشنائی کی گئی
 ہے کہ معتز د نے اپنے دو میں نامساعد حالات کے اور دیکھا کر اپنے وجود
 قائم رکھا؟

عقاید عامہ

○

مذہبِ اعتزال کے پانچ اساسی اور بنیادی اصول نو

مذہبِ اعتزال پانچ عقاید پر قائم ہے۔ ایک معتزل کے یہ فتویٰ ہے کہ
 ۱۔ ہر شخص اپنے آپ پر عمل کرتا ہے اور کسی شخص سے نہ اس کی نجات ہے نہ کبھی
 ۲۔ تو حیدرت باری تعالیٰ

۳۔

۴۔ اور امید تنہا بنات اور

۵۔ ہر آدمی کے لئے ہر چیز کے لئے ایک خدا ہے اور یہی خدا ہے جو ہر چیز کے لئے

۶۔ ہر آدمی کے لئے ہر چیز کے لئے ایک خدا ہے اور یہی خدا ہے جو ہر چیز کے لئے

۷۔

۸۔

۹۔

۱۰۔

۱۱۔

۱۲۔

خدا کے سامنے کسی کی سزا دینا کر سکے اور سے قلوب خداوندی سے بچالے۔ کیونکہ قیامت کے دن انہی شخص کو اپنے عمل صراح کے بقدر ثواب اور عمل بد کے بقدر عذاب ملے گا

امام بالمعروف اور نہی عن المنکر
معتزاد کے نزدیک امام بالمعروف اور نہی عن المنکر بقدر تقاضا امت تمام مسلمانوں پر واجب ہے۔ خواہ تواریستہ وہ بغیر خوار کے اگر تو رستہ تقاضا ہو تو یہ حال کے مان ہو گا۔ کیونکہ جنگ کے اندر جہاد میں اور کافران و کفار کی ستائش میں کوئی فرق نہیں ہے۔

۱۔ لغات و سلاسیں ج ۱ صفحہ ۲۶۹ مروج الذهب ج ۳ صفحہ ۲۲

۲۔ معروف: فقہی میں مندرجہ اس کے تمام مسلمانوں پر واجب ہے۔ کیونکہ قیامت کے دن انہی شخص کو اپنے عمل صراح کے بقدر ثواب اور عمل بد کے بقدر عذاب ملے گا

۱۔ باطنی صفا صلیوۃ ص ۱۰۰ حروف و ہجو عن المنکر۔

یوں ہی ہمارے راز اور چھپے ہوا اس وقت یا راز ہمارے کار سے روزگار

سورۃ بقرہ آیت ۱۷۷

۱۔ آیت کے معنی

بسم اللہ صلیوۃ ص ۱۰۰ حروف و ہجو عن المنکر۔

اسک کرے میں منکر۔

۱۔ صلیوۃ صلیوۃ ص ۱۰۰ حروف و ہجو عن المنکر۔

ہیں خدا کے سامنے کسی کی سزا دینا کر سکے اور سے قلوب خداوندی سے بچالے۔ کیونکہ قیامت کے دن انہی شخص کو اپنے عمل صراح کے بقدر ثواب اور عمل بد کے بقدر عذاب ملے گا

۲۔ بومند لاسف صلیوۃ ص ۱۰۰ حروف و ہجو عن المنکر۔

۱۔ باطنی صفا صلیوۃ ص ۱۰۰ حروف و ہجو عن المنکر۔

تھم لے دے اور پسند کریں جو

یوں ہی ہمارے راز اور چھپے ہوا اس وقت یا راز ہمارے کار سے روزگار

۱۔ باطنی صفا صلیوۃ ص ۱۰۰ حروف و ہجو عن المنکر۔

یوں ہی ہمارے راز اور چھپے ہوا اس وقت یا راز ہمارے کار سے روزگار

۱۔ باطنی صفا صلیوۃ ص ۱۰۰ حروف و ہجو عن المنکر۔

یوں ہی ہمارے راز اور چھپے ہوا اس وقت یا راز ہمارے کار سے روزگار

اور مختلر کا بھی وہ صومر سے تکیہ بہ اپنے مخالفین پر مل کر تھے میں ورنہ کے منت دوپ
انقرض بناتے ہیں کیونکہ یہ تھی جن کے اس میں یہ یقین رکھتے ہیں کہ اس نے فعل کر کا از کتاب کیا ہے

بسمہ صفحہ گذشتہ

۷ ریس منکم امنہ بدعوں کی حد ، سامریوں ، معروفا و منہوں

عن امنہ سکر و اوسک ہند امصوحہ

اسی نام میں ایک جماعت تھی ، وہ وہی ہے جو ان کو ہلا کر دے اور اسے قاتلوں سے انوں پر

بہت اگلا کر کے کایا پ کر گئے

انہوں نے کہا

۸ وہ ان طائفہ میں سے موضعیں جسکو فاضلہ نے چھوڑا ہے

احد اٹھا علی لحدی ففتمہ اٹھ تھیں حدی علی و ہ

اسی نام میں سے وہ کہہ کر میں زمین ، اس سے اس میں سے وہ کہہ کر میں

کہ وہ دوسرے کہہ کر میں سے وہ کہہ کر میں ، اس سے یہاں سے اس سے

جو کہہ کر میں

۹ اس کے ساتھ میں سے اس کے ساتھ سے اس کے ساتھ سے اس کے ساتھ سے

جو کہہ کر میں

۱۰ اس کے ساتھ میں سے اس کے ساتھ سے اس کے ساتھ سے اس کے ساتھ سے

اس کے ساتھ میں سے اس کے ساتھ سے اس کے ساتھ سے اس کے ساتھ سے

اس کے ساتھ میں سے اس کے ساتھ سے اس کے ساتھ سے اس کے ساتھ سے

اصحیح مسند نہ اس ۱۵۰۰

۷ آپ کے سر پر

۱۱ آپ کے سر پر اس کے ساتھ سے اس کے ساتھ سے اس کے ساتھ سے اس کے ساتھ سے

اس کے ساتھ میں سے اس کے ساتھ سے اس کے ساتھ سے اس کے ساتھ سے

اصحیح مسند نہ اس ۱۵۰۰

۸ اس کے ساتھ میں سے اس کے ساتھ سے اس کے ساتھ سے اس کے ساتھ سے

بسمہ صفحہ گذشتہ

و اصل بنی ہفت جب بشار بن برد کے ہاں گذر کر گئے ہوتے تھے۔
 کہ جس وقت جو اس وقت کے ہند کو جو ہندو کہتے تھے سے قتل کر دئے۔
 و دراصل نہ اس وقت تک ہم نہیں یہاں تک کہ ہندو سے جلا وطن نہیں کر دیا۔ چنانچہ
 جس سے ترانہ جو کیا اور ہر اس وقت تک کہ ہندو تک واصل ہو تیار نہیں ہو گئے۔ اس کی وفات
 کے بعد وہ ہندو ہیں تو تھے
 اس وقت کا ذکر کرتے ہوئے محققان قدیمی نے اپنے ایک شعر میں بشار کو مذکور کیا کرتے ہوئے
 لکھا ہے:

و اصل کی وفات کے بعد تو ہندو سپاہی
 ہندو کو قتل کر دئے اور ہندو تو ہندو کہتے تھے

و درجید ہندو ہندو کے ساتھ ہیں وہی تھا جو اصل بن ہندو کا تھا جس کا کل بے چارہ
 ہندو ہندو بنی ہندو اور ہندو کے ساتھ تھا جس پر یہ بھی ہندو کا ہوا کہ ہندو کا تھا
 سے اس ہندو کے ساتھ ہندو بنی ہندو کے ساتھ ہیں وہی تھا جو اصل بن ہندو کے ساتھ تھا
 صاحب فاضل کی روایت سے کہ وہ بن ہندو نے اس سے کہا:
 "میں نے ہندو کو ہندو کہتے تھے اور ہندو کے ساتھ ہیں وہی تھا جو اصل بن ہندو کے ساتھ تھا
 سے ہندو کا ہوا کہ ہندو کے ساتھ ہیں وہی تھا جو اصل بن ہندو کے ساتھ تھا
 ہندو کی زندگی ہے

و درجید ہندو ہندو کے ساتھ ہیں وہی تھا جو اصل بن ہندو کا تھا جس کا کل بے چارہ
 ہندو ہندو بنی ہندو اور ہندو کے ساتھ تھا جس پر یہ بھی ہندو کا ہوا کہ ہندو کا تھا
 سے اس ہندو کے ساتھ ہندو بنی ہندو کے ساتھ ہیں وہی تھا جو اصل بن ہندو کے ساتھ تھا
 صاحب فاضل کی روایت سے کہ وہ بن ہندو نے اس سے کہا:
 "میں نے ہندو کو ہندو کہتے تھے اور ہندو کے ساتھ ہیں وہی تھا جو اصل بن ہندو کے ساتھ تھا
 سے ہندو کا ہوا کہ ہندو کے ساتھ ہیں وہی تھا جو اصل بن ہندو کے ساتھ تھا
 ہندو کی زندگی ہے

۱۔ ہندو ہندو ہندو ہندو
 ۲۔ ہندو ہندو ہندو ہندو
 ۳۔ ہندو ہندو ہندو ہندو

نیوہ ترسیا کی ہے چنانچہ ان ۱۰۰ نوں کا کسی بے گھر نہ رہا تو فیس کے ساتھ نہیں کھاتا۔ البتہ خزانہ کے باقی تین اھوں بات، تم ہیں۔ کہا جاسکتا ہے کہ کوئی فرقہ معتزہ میں یہ بے حد نفیر و فساد نہایت کے حامل رہے ہیں۔ معتزلہ کی عبادت، اسی گھر کے گرد کھوئی رہی ہیں۔ مگر آئندہ صورت میں یہ دور، بسط و وسیعیت سے آست کو کھینکے۔



۲۔ یب درمے پرست ہو۔

ولا تجعل مدد معصوم او ستمگ ولا تفسد ظن حسن ستمگ
و لا تجعل ممدوم محسوراً

یعنی تو اپنا ہاتھ گردن کی سے نہ لٹا پائے درمے میں میں محسور ہو
یا یہ۔ ورنہ لازم غور۔ قید دست جو کر دیکھ کر ہو گئے۔
۳۔ شدت بزرگ و قتلے ارشاد دیتا ہے

ولا تحقر مصلاً ولا تحقر ذلاً ولا تحقر مدلاً ولا تحقر
یعنی اپنی نماز نہ تو بہت زیادہ بلند آواز سے پڑھے نہ اچھل چپے چپے نہ
پڑھے اور آواز کا درمیان حریق اختیار کریں گے
عادت شریف سے بھی واسطہ ہو کہ عادت ثابت سے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ما یجھے کام وہ جس کو درمیان پیو پیو سوہ ہوتا ہے
شعب نے عابدین سے روایت کرتے ہوئے کہ ہے،

میں ہی صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کے حضور میں نہ مڑتے نہ تپ نے کہ
یکر صبحی۔ پھر آپ نے دو دو کیے یہ دسٹے اور دسٹے چھپیں۔ یہ سن
کے بعد ہر دست مبارک رکھ کر فرمایا۔
یہ اللہ ہا ستم

اس کے بعد آپ نے تاقی کریم کی یہ اہم حواث فرمائی،

و ان حد حرمی مسعود و نعوذ ولا نعوذ ولا نعوذ
بکہ عن سبہ

اور یہ کہ یہ دین میرا ستم ہے تو مستقیم سے سو سو بار چھو دو اور

نے سورۃ سدرہ ۱۰۰

نہ

کے ۱۰۰ لفظ ۱۰۰ ص ۱۰

(الف)

ابوالنذیل علاف کا درمیانی راستہ



ابوالنذیل علاف کا درمیانی راستہ
انقطاع حرکات اہل خمین
اور انہوں نے اس کی صورت اختیار کر لی کہ یہ اہل نظامیہ سپہ سالاروں کے
میں اس میں گئے نہ کسی تہذیب اور ان کے تہذیب سے پیدا نہیں گئے بلکہ
میں ان کے تہذیب میں ان کے تہذیب کے تہذیب اور ان کے تہذیب کے تہذیب
ہیں۔ یہ ایک جہاد کی طرح ہے جس میں ان کے تہذیب کے تہذیب
حاصل رہتے ہیں۔ اور ان کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب

اور ان کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب

۵۔ تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب

۶۔ تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب

۷۔ تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب

۸۔ تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب

۹۔ تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب

(ب)
معمرین عباد کی طرف سے دین و فلسفے میں توافیق کی کوشش

○

عالم کے فنا ہوتے کی صورت معمرین عباد سے ہی اس قدر پست کی گئی ہے جس

معمر کا توں ہے:

ایک چہرہ جب نہ مرقی سے نہ دوسری چیز میں کی جگہ سے مرقی سے پس ہنس رہا ہے
یہ وہ کرے گا کہ عالم کو فنا کر دے تو ایک دوسری چیز میں کی جگہ پیدا کرے گا۔ جو اس کی
فنا کرنے ہوگی پس خدا تعالیٰ عالم کو ایک ہی چیز میں فنا کر دے اور خود فنا نہ ہو جائے
جسے یہ محال و ناممکن ہے:

یہ توں ہی دین و فلسفے کے مابین ہم آہنگی کی کوشش ہے کیونکہ دین و فلسفہ کا مقصد
وہ ہے فنا و نیستی و فنا نہیں ہوتا۔

معمرین عباد تو ہیں مہرین ہوں یہ کی کر عالم کو فنا کرے کہ قدرت خدا کے یہ تسلیم کرنی اس طرح
دین و فلسفہ کا یہ کہ یہ فنا کرے یہ عالم دیگر الٹا نہیں ضروری ہے۔ یہ اعلیٰ کو معمر اور ناممکن مان کر فنا نہ
کی کوشش خود ہی حاصل ہے۔

○

محل سے جس سے ہرگز نہ ہو سکا۔ ان لوگوں میں سے جو کہتے ہیں کہ ہاں حادثہ میں جسم کے بے جسم
کا تصور ممکن ہے۔ جب کہ جسم و مادہ ممکن وجود ہو بیگانہ مستحکمت کا شعار نہ ممداعات میں سے
نہ استنباط نہیں ہے۔

اس نظریہ سے مظاہر محض وجود کے سوا ممدوم اور موجود میں کوئی فرق نہیں ہے۔ جب اس وقت
تو موجود ہے۔ اس میں جب کہ ممدوم سے جن لوگوں کا یہ قول ہے۔ اور اسے قول کی تخیل میں ہو رہا ہے۔
"جو ہر در" اس کے صفات ذاتی بذات خود ہوتے ہیں۔ اس کا کوئی خلاف نہیں
وہ اس وقت قرار سے نہیں ہوتا۔ پس جس وقت وجود سے حادثہ فاعل کا "وہ"
نہایت ممکن وجود موندی ہونا ہے اور فاعل قرار کے۔ وہ کچھ نہیں اسے سکتا
اس کا اصل اس کے "کچھ نہیں ہے" کہ جانب وہ۔ کو جانب ممدوم پر موندی رہے
اور ذات کے وجود پر جہیز ہفت۔ کھتی ہے وہ جہیز۔ ہفت اور ہفت سے
وہ ہے وجود حصوں کے یہ قدرت قرار کی تالیف میں ہوں اور ہے
میں جس چیز کی ثابت ہوتی ہے "وہ" ہے عرض کے یہ اس وقت اور نہیں
میرے بات ہی سے کہ اصل جب یہی ہو کہ کا "وہ" کہتا ہے تو ہر
ہے کہ وہ حقیقت اس سے باہر کی تہہ۔ کہ ہر نام اس کا مقصد ہو اور
متفق ہو جائے۔ "وہ" اور "ممدوم" جو "وہ" میں ایک دوسرے سے
م حقیقت کی حقیقت سے متہم ہوں اور اگر ہر حقیقت سے "وہ"
سو آپ مقصد کا تجر واصل کے بجائے جو "وہ" طرف اور سکون کے ساتھ
حرکت کی طرف "وہ" کے بجائے "وہ" کی طرف اس طرف سے
ہے؟ پس تفسیر و جہیز کا اس وقت تک تفسیر میں کیا ہو سکتا ہے کہ
وجود کے نزدیک تفصیل میں درمیان نہ ہو کہ ممدوم کے ساتھ "وہ"
سکون کے بجائے حرکت وجود میں نہ جائے۔ نصرت ہو کہ ہر نام کا کہ
"ممدوم" نام "تہیز و تعلق" کا "وہ" ہے

شہادتِ نیاں کا خیال

مصر ، سلطانیوں کے دربار سے ہر حالت اپنی مکان ابواب پر صحت رہا ہے ۔
در مکان و در مجلس میں سے غدا وہاں سے جس میں اترا و در در اوک صحت ہے ۔ اور اس
پر انھوں نے اس سے کسی اور چیز میں نہیں باجوہ صحت پرینا ہر حالت پہنچا وہ صحت پر زانی غنیمت
سے غم نہ تھا ہے
متر سے نہ تھا صحت کی حالت سے نہ تھا ایک سے ہے ۔ وہاں صحت ہے کہ وہ
مصر ، سلطانیوں سے

شہادتِ نیاں کے مسکات خلاصہ

وہاں توں سے رہا ہے ہر حالت میں صحت و در نیاں کے
وہاں رہا ہے صحت و در میں صحت و در میں صحت
صحت و در میں صحت و در میں صحت و در میں صحت
وہاں رہا ہے صحت و در میں صحت و در میں صحت
وہاں رہا ہے صحت و در میں صحت و در میں صحت
وہاں رہا ہے صحت و در میں صحت و در میں صحت

وہاں رہا ہے صحت و در میں صحت و در میں صحت
وہاں رہا ہے صحت و در میں صحت و در میں صحت
وہاں رہا ہے صحت و در میں صحت و در میں صحت
وہاں رہا ہے صحت و در میں صحت و در میں صحت
وہاں رہا ہے صحت و در میں صحت و در میں صحت
وہاں رہا ہے صحت و در میں صحت و در میں صحت

وہاں رہا ہے صحت و در میں صحت و در میں صحت

وہاں رہا ہے صحت و در میں صحت و در میں صحت

وہاں رہا ہے صحت و در میں صحت و در میں صحت

(۲) توبہ

اللہ شکر و حب کے ساتھ معذرت کی جنگ

وفا و حدانیت الہی مقررہ ہے۔ اس کو توڑنا ہے۔ اس کی حدانیت ہے الہی
 کے لئے توبہ۔ جس کا یہ ہے کہ اس نے اللہ کی حدانیت میں ہوتا ہے
 اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔ اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔ اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔
 اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔ اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔ اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔

حدانیت الہی و اللہ توبہ
 اللہ توبہ ہے۔ اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔ اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔
 اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔ اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔ اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔

اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔ اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔ اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔
 اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔ اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔ اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔
 اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔ اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔ اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔

اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔ اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔ اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔
 اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔ اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔ اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔
 اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔ اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔ اس کو اللہ سے ہٹا دینا۔

۱۰ قسموں میں بولتے ہیں کہ اس میں ایک ایک چیز ہے اور اس میں ایک ایک چیز ہے
 ایک ایک چیز ہے جس کے ہر حصے میں ایک ایک چیز ہے اور اس میں ایک ایک چیز ہے
 کو ہر حصے کے ساتھ ایک ایک چیز ہے اور اس میں ایک ایک چیز ہے اور اس میں ایک ایک چیز ہے
 اس کے ساتھ ایک ایک چیز ہے اور اس میں ایک ایک چیز ہے اور اس میں ایک ایک چیز ہے

اور اس کے ساتھ ایک ایک چیز ہے اور اس میں ایک ایک چیز ہے اور اس میں ایک ایک چیز ہے
 اس کے ساتھ ایک ایک چیز ہے اور اس میں ایک ایک چیز ہے اور اس میں ایک ایک چیز ہے

اس کے ساتھ ایک ایک چیز ہے اور اس میں ایک ایک چیز ہے اور اس میں ایک ایک چیز ہے
 اس کے ساتھ ایک ایک چیز ہے اور اس میں ایک ایک چیز ہے اور اس میں ایک ایک چیز ہے

(۱)

نہیں ہے۔

غیبا کا کنا ہے :

اگر اللہ تعالیٰ کو عالم جسم مان لیا جائے تو یہ صورت ہوگی کہ ہر غائبہ سے یہی حالت ہے اور یہ ممکن نہیں کہ تسلیم ہو۔ کیونکہ یہ مان لینے کے بعد دو قدیموں کا وجود واجب آتا ہے اور ظاہر سے یہ قوں نہ سہ سے۔ کسی طرح خدا کے علم کو حالت بھی نہیں مان سکتے۔ کیونکہ اگر یہ مان میں تو گویا اللہ تعالیٰ نے اپنے نفس میں یہ کسی غیر میں یا کسی نام میں اسے پیدا کیا۔ اگر اس نے اپنے نفس میں یہی کی تو خود عمل تو اس میں اور جو عمل تو اس میں خود اسے پیدا کیا۔ اور خدا کے علم سے یہ عمل سے دور اگر اس نے کسی میں پیدا کیا تو یہ چیز جو ہے خدا کے علم ہوگا۔ جسے کسی چیز میں رنگ پڑ جائے تو نہیں ہو جائے گی یا کسی چیز میں حرکت پڑ جائے تو وہ محسوس ہو جائے گی اور اس کا کسی دور سے غفلت نہیں ہوگا۔ لہذا یہ بات بھی بعد از عقل سے کہ اس سے کون عمل میں پیدا کیا۔ میں اور کیا کہ ایک ہی صورت باقی سے اور وہ ہیں سے کہ اللہ عالم بذات ہی ہے نہ

شہرتنی کا بیان
شہرتنی ایک دوسرے سے جڑے کثرت شہرت کرنے ہیں یہ ہے
ثبات مذہب میں محض خداوندیت ہے۔

شہرتنی کتہ میں :

ما معتبرہ صفت کا نکلنا ذات واحد کے لیے وجود و غیرت عینہ و روح نہیں کرنے بلکہ وہ اثبات صفت کا نکلنا۔ ہیں طور کرنے میں کہ نہیں ذات موجودت زیر قدمیہ۔ اتم ذات برہی نہیں مانتے۔ کیونکہ اگر یہ ذات برہی تعلق سے اور ذات اور خود ہیں تو یہ ہیں ذات ہیں اور اگر عین ذات ہیں تو ہی معتبرہ مذہب سے جس سے مذہب جس نسبت باطل و جتا ہے جو اور ذات پر مبنی ہے اور یہ عین ذات

ہیں۔ اگر نہیں فہرست، جا بے تو، تو نہیں صاف، ہاں، بڑے کا یا قید
 اور صفت کا مہربان نہیں بنے کہ یہ صفت ہیں۔ یہ قید ہو میں اور اگر
 بہ صورت ہے تو ذلت کہ قدر میں تکیہ مانا جوت گم۔ اور اس طرح یہ نحو
 ایک قدر بن جائے گا کیونکہ قدر خاص ہیں و صفت سے قدر صفت اور کا
 در خاص میں، مثلاً، نام میں مثلاً، ک کو وجہ کر ذلت سے

مقتدر۔ یہ مقدمہ صفت کر چہ ذلت کے ساتھ نام میں مکن۔ یہ ہم میں کے خاص میں لازم
 میں ہوگا جو یہ کی شے کے ساتھ نام ہو وہ میں کی صفت ہوئی ہے یہاں تک کہ گردنہ تو پیرا
 ۱۱۔ ہر صفت متعلق ہیں ہاں، و یہ ہائے کی صورت میں ہر نام سے، و صفت کا فعل بن جائے گا۔
 جس سے ایک فقرہ، و حکیم لازم آئے کہ و مہربان جو، کا متعلق ہو جو سے ہاں، و یہ ہائے
 اس کے غیر ہائے، اور یہ اپنے غیر کا متعلق ہو و دشمن سے ذلت ہو، و مہربان نہیں ہے



۱۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

۱۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

۱۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

۱۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

مسئلہ علم و صفات باری تعالیٰ

○

اکثر معتزلہ کا قائل تھا کہ قدری لم یذات۔ یہ علم اس کو ذات پر نہ نہیں ہے۔ جس بقیدہ وہ ذات
باری تعالیٰ کے بارے میں بھی کہتے تھے
یہی صفت کی رسلے جا کا۔ مگر انہوں نے ایک شخص سے اسے قائل کیا کہ یہی صفت کی رسلے جا کا
بھی نظر آتے تھے۔

ملاقات کا توں خاکہ اندام بعد سے در میں کا علم میں ذات ہے۔ وہ تو بہت سے در اس
کی قدرت میں ذات ہے۔ وہی حیثیت سے اور میں کی ذات میں ذات ہے۔
اس کا مطلب یہ ہوا کہ ہر کے سم سے وہ خواہات میں سے۔ ساتھ ذات سے۔ خود ہوں سے

اں۔ وہ فور میں فرق یہ ہو کہ جو کہ یہ کہتے ہیں کہ اللہ نام بذات سے۔ یہ علم نہ اس صفت کی صفت
تو سے سے غنی کرتے ہیں

یہی نہ دیکھتے ہیں کہ بولند بل صفت صفت میں۔ ساتھ میں صفت کی صفت میں کہہ رہے ہیں

۱۔ صفت باری تعالیٰ سے ۱۰۰۔ ۲۔ علم و صفات باری تعالیٰ سے ۱۰۰۔

۳۔ صفت باری تعالیٰ سے ۱۰۰۔ ۴۔ علم و صفات باری تعالیٰ سے ۱۰۰۔

۵۔ صفت باری تعالیٰ سے ۱۰۰۔ ۶۔ علم و صفات باری تعالیٰ سے ۱۰۰۔

علاقہ کا قول یہ ہے کہ یہ خاص سے ہے نیز ان کے صفات کے قول سے بہت بہت رقت بہت ہیں و شفاء
سے کہ ذات مدد سے اور سب سے کسی ملک سے بھی کثرت نہیں ہے یہ صفات اور ذات نہیں ہیں۔
ان کے لئے تو ان کی ذات سے کام کوئی جگہ وہ بھی سے خود ذات میں ہے۔

عبدالرحمن سلیمان کا نقطہ نظر
عبدالرحمن سلیمان نے صفات کے بارے میں جو تذیل علاقہ کے س
قول سے نقل کیا ہے کہ ہندوؤں میں کار کرتے ہوئے کہتے ہیں

کہ وہ ہم کو خود خدا سے در مس کی قدرت خود اس کی ذات سے تو ہمہ ملے بھی ہوا
وہ قدرت بھی نہیں یہ بات نہیں کہ وہ عالم قادر ہو کیونکہ علم عام نہیں
ہوتا نہ ہذا ہمہ کیا کہ نہ کام اس کی قدرت ہے۔ اسی طرح بالکس اور بابی
صوت انہ تو لے لئے یہ معہم کو مقدور بھی ماننا پڑے گا کہ

اشعری کا ابو الہذیل پر اعتراض
شعری نے موقف ابو الہذیل علاقہ پر عرض کرتے ہوئے
کہ ہے:

کہ قدرت سے مانا جائے کہ قائل ہو کہ ہمہ تمام بعدت وہ اس کا علم
اس کی ذات سے۔ وہ قادر بقدرت سے در مس کی قدرت اس کی ذات سے
تو بجا ہمہ کا علم وہ قدرت ایک ہی چیز ہے،
وہ جواب ہے:

بہر حال اسے۔ اس کا جواب کہ ہمہ کا علم وہ قدرت ایک ہی چیز ہے اور یہ بھی
خاطر سے کہہ جائے کہ وہ غیر قدرت سے ہے
میں جو ہے ابو الہذیل علاقہ کی۔ ذات کرتے ہوئے کہ ہے:
علاقہ کے ایک جواب یہ ہیں کہ نہ ہمہ فی حقیقت ہمہ تو کس سے
یہ قول نہ ہو جانا کہ وہ ہمہ مع تقدیر سے اور یہ قول بھی نہ ہو جانا ہے
کہ وہ ہمہ جو ذات سے۔ نہ جو ذات باقی رہی وہ یہ کہ وہ ہمہ نفسہ

سے اس سے حصہ ۵۰

نہ اس سے حصہ ۵۰

نہ اس سے حصہ ۵۰

نہ اس سے حصہ ۵۰

سے یہ خاص طور پر کسی صورت میں کہ اولاد کے پاس مل تو حید کے سوا
و امیر علی موجود ہیں چنانچہ وہ آیت کریمہ :

اَللّٰهُ يَرْزُقُكَ لَوْ كُنْتَ عَلِيًّا

مقدمہ کو مضمون کی رضا مندی پیش کیا، مکتبہ میں۔

کی تادیب یہ کرتے کہ "وہ سب سے مراد جو اولاد سے - یوں کہ یہ قول نہ
سے اگر کہا جائے کہ اللہ کا وعدہ اس بعض سے یہ وہی اس
کے ساتھ صفت قدیم سے لہذا اس کے سرکوں صورت باقی ہیں حق کہ اللہ
کے "وہ" کو خود اللہ بنا جائے۔ جبکہ وہی زمانہ میں کہ "جوانہ" اللہ احمد
الکامل "یہ" اللہ "وہ" اللہ نے "جس کا مطلب یہ تھا کہ "اللہ" اللہ
چنانچہ اس پر تیسرے لکھے۔ اولاد میں نے کہا کہ اللہ کا وعدہ اللہ کی ذات سے
اور اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کا وعدہ اللہ کا ہے۔ یہ قول باقی سے یہ
مراد نہیں بلکہ جانتا کہ اس کا یہ جو لگا۔ بذات اسے لکھا

قد سلفہ یزید صفات کہیں اسے تھے۔ قدیم کے معنی سے علی و بہت
کیا صفات کہیں ہیں؟ اور علی کے معنی سے علی و بہت کے معنی کا لفظ کہیں لکھی گئی ہیں۔

ترجمہ بات ہے کہ یہی ہے یہ قول قدیم اللہ سے یہ تھا۔

اور افلاطون نے جو لکھا اس کا لفظ اس باب میں یہ ہے کہ اللہ سے صفات کا حلقہ ہیں اللہ
کرتے ہیں کہ اس کی ذات سے انفس کی غنی و جانتے وہ علی اللہ کو ہے۔ لہذا سب محکمے ہیں۔
اللہ اللہ سے ملے۔

تو اللہ اس سے مراد اس کی ذات سے علی ہیں یہ ہیں جنہوں نے یہ تو ہم بہتین لکھیں ہیں اسے لکھا
مگر یہ نہیں جانتے تو پتہ دے سکاں حقیقت کیا ہے؟

۱۔ اللہ اللہ سے ملے۔

۲۔ اللہ اللہ سے ملے۔

۳۔ اللہ اللہ سے ملے۔

۴۔ اللہ اللہ سے ملے۔

معر - نے فرائض سے صفات جلیبہ سے متعلق کاتر جی مذہب سے ہیں اور کثرت صفات

معریت میں بنائید و بعد از حذف ہوا ہے :

تک کہ ہر شے کو کہہ کر قدرت تو خدا کے بہ علم ثابت کرتے ہو وہ خدا ہے اور
اس کی ذات سے جس کی غنی کرتے ہو جب کہتے ہو کہ قدرت اور سے تو اس کے
یہ قدرت ثابت کرتے ہو تو وہ خود ہی ہے اور اس کی ذات سے جو کہی گئی ہے
ہو جب کہتے ہو کہ خدا ہے تو خدا کے ہے ۔ اس ثابت کرتے ہو جو کہ خود ہی ہے
اور صحت اس سے ہی رہتے ہو یہی حال اور سے تمام صفات کا ہے ۔

معر - کا یہ درجہ صفات کی غنی کرنا ہے و یہ ثابت کرتا ہے

اللہ عالم بالذات ہے کہ ہر شے عالم بالذات ہے اس جو صحت کا درجہ وغیرہ

یہ اس کے لئے ہیں ۔

یہ کہہ کر خدا سے اس کی ذات کا ثابت اور اس کی ذات سے اس کی غنی کرنا
سے تو خدا سے صفات میں اس کی ذات کا ثابت اور اس کی ذات سے اس کی غنی کرنا
اس سے صحت میں اس کی ذات کا ثابت اور اس کی ذات سے اس کی غنی کرنا
اس کی صحت میں اس کی ذات کا ثابت اور اس کی ذات سے اس کی غنی کرنا

یہ صحت میں اس کی ذات کا ثابت اور اس کی ذات سے اس کی غنی کرنا

یہ صحت میں اس کی ذات کا ثابت اور اس کی ذات سے اس کی غنی کرنا
اس کی صحت میں اس کی ذات کا ثابت اور اس کی ذات سے اس کی غنی کرنا
اس کی صحت میں اس کی ذات کا ثابت اور اس کی ذات سے اس کی غنی کرنا
اس کی صحت میں اس کی ذات کا ثابت اور اس کی ذات سے اس کی غنی کرنا

یہ صحت میں اس کی ذات کا ثابت اور اس کی ذات سے اس کی غنی کرنا

یہ صحت میں اس کی ذات کا ثابت اور اس کی ذات سے اس کی غنی کرنا

معلوم و عقیدہ کہ اشتلاف

یہ صحت میں اس کی ذات کا ثابت اور اس کی ذات سے اس کی غنی کرنا

یہ صحت میں اس کی ذات کا ثابت اور اس کی ذات سے اس کی غنی کرنا

یہ صحت میں اس کی ذات کا ثابت اور اس کی ذات سے اس کی غنی کرنا

کیسے پڑے کھائے؟ نیز یہ بات ہی منقح ہو جاتی ہے کہ معتزلہ فلسفہ یونانیہ کے کسی حد تک متاثر ہوئے
اور یہ بات بہت زیادہ۔ نئے نئے معتزلہ کے خیالات، بہت کم کی غرض، غایت حدت و حدت
اللہ تعالیٰ نے انہی کی بنا پر ہی تعالیٰ نے اسے اس بات کا ثبوت کہ وہ مدت و زمانہ کا بے نیاز
کا انقباض نہیں ہے۔

بعض کا قوس سے کہ اند کی قوت واحد سے، اور یہ اس کے صفات جبروت و عظمت نظر سے یہ سلسلہ کی
ذات کا اختلاف ہیں سے رہا معلوم، مقدور کا انقباض ہے نہ۔

صفات کے مفہوم کو معتزلہ نے مختلف الفاظوں سے کہا ہے جس سے ان کے وجہات نظر ہر شبہ
ظاہر ہوتا ہے

معر بن جہد اسمی، وغیرہ صفات کا لفظ استعمال کرتے ہوئے لکھتے تھے میں کی تکرار معانی کا
لفظ استعمال کرتے تھے۔

یہ اہم جہاں بھی صفات کا لفظ نہیں لکھتے تھے بلکہ اس سے میں مفہوم کو کہہ سکتے
تھے یعنی جہد بجہاں جہد بن جہد بجہاں نہ یکے کے لئے لفظ صفات کو، ان کو سمجھتے تھے کہ لفظ
میں ان کا اصرار کر دیا ہے، میں:

① مد

② قدرت

③ درک ہے

اور یہ صفات کو ان کے ترک کر دیا ہے

معر بن جہد اصطلاح "معانی" میر نہیں تھے کہ صفات کے بجائے معر بن جہد اصطلاح "معانی"۔
برہنہ، "توں" شریعت و تہذیب کا یہ بات اس سے
دونوں نزات کے طریق تکیہ پر برقی اچھی رہنمائی ہے کہ ان کے اس سہولت کا نام

۱۰ صفات ۱۱ ص ۱۲

۱۳ ص ۱۴

۱۵ ص ۱۶

کے حریف کی۔ تک کامیابی حاصل کی۔

میر کا قول ہے :

معارضہ ایک فن میں ہوتا ہے اور ان معنی کے ساتھ وابستہ ہوتا ہے مثلاً حرکت سے دوا و دوا چیرہ پڑے میں جو سکوں کی مخالفت ہے۔ لیکن یہ مخالفت بذاتہ نہیں ہے کسی طرح متضاد جراثیم کا مانگ ہوتا ہے اور ضد جو ضد سے متضاد ہے نہ سب کا متضاد ہوتا ہے یہیں بلکہ نوع معانی سے ہے اے

معمد کے نزدیک یہ خبریں غرض کی نہ ہوں تعدد میں بغیر غیر مستند ہی میں ہونی بقتل کسی نہ کسی سے
عند جب مخبر کا تو ہے آید حرکت اس سے وابستہ ہوتی ہے یہیں سن لیں یہ کہ اس میں درمیان ایک
نیل سے ساقی خاص ہے جو اس کے سوا ہے نہ

خدا نے محمدؐ کی مہربانی سے کثرتِ رحمت سے مزید انعامت کی ہے :

[illegible]

نہایت بڑے درجہ قریب کی اور وضع مناسب دوتہ۔ وہ کہتے ہیں:

ابن حسن بن کاظم

وہب کہ کسی سائنس دان کو دیکھنے میں تو وہاں شہید کر دیتے ہیں

مسلم، مسلم، مسلم

نے یہی فرق سے ۲۰۴۹

۱۰۰

اس میں اور ۱۱ سری میں فرق پیدا کر دیتا ہے۔ درگڑ متحرک پائے میں تو جسم متحرک
میں جو مٹنے پائے گئے وہ ساکن کے برخلاف میں سی جان اگر حرکت نہ یہ تو اس
حرکت کے مقابلہ میں جس سے متاثر ہوا غلام ہو جائے گا کہ یہ اصل میں
جسم مدہلج حرکت میں جو پیدا ہوئے یہ بھلا حرکت کے خلاف میں ۱۱ سبب
یہ جسم ساکن سو جہت تو ہم جان میں گئے کہ جسم ساکن میں وہ حق بہرہ ہو کہ
جو متحرک کے برخلاف میں اور ان میں سے ہر حق دوسرے سے مختلف ہے۔
اب ہم ایک اور مثال دیتے ہیں:

معدنی نظمیں پڑھتی ہیں جو کس طرح رنگ کی ہے تو یہ خاص معنی سے درگڑ سیاہ رنگ کی
تو تینہ بنی بھی خاص ہوگا۔ اسی طرح گہری یا پھولٹی تو خشک یا لاف سوراخی یا چوٹی ہو تو اس میں سے ہر
معدنی خاص ہے جو اس میں پیدا ہو۔

اس سے ثابت ہوا کہ میز میں بنیادی چیز کسی کی ذات سے کہ صفات (معدنی)
پس دو میز میں ایک دوسرے سے بہ اعتبار ذات کے مختلف نہیں ہو سکتیں۔ اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ
تو ایک ہی ہے لہذا صفات (معدنی) کے اعتبار سے مختلف ہو سکتی ہیں مثلاً حرارت سکون رنگ قوت
وغیرہ اور یہ سارے امور عرض ہیں انہیں کوئی خاص حیثیت حاصل نہیں ہے۔

معدنی صفات کے بہانے معدنی کے غلط فہم ترویج دہی سے اس کا موجب یہ ہے کہ اس کے ایک
اس طرح جو حریت کے صفات میں مختلف درجہ کی حیثیت میں تین سوکتی ہیں وہ سب کے سب
ان کے سبب ۱۰ اصوب مدنی کے دوسرے یا ایک جیسے ہیں۔ اس جیسے یہ سبب سے
یاد ہی تم سے منہج اپنے قوس کی فہم رکھی ہے وہ کہتے ہیں کہ تمام معدنی سبب سے
معدنی کے سبب سے اور معدنی صرف ایک ہی ہے کہ یہ ہے نہ کہ ثابت کے سبب ہی ہر معدنی
ایک کا ہے۔

یعنی دوسرے غلط میں مطلب یہ ہو کہ ہم نہ تمام کی ذات دوسرے مختلف ہیں اور بہت یہ

۱۔ اجماع ۵ ص ۲۹

۲۔ اعلیٰ دہل ۱۲ ص ۷۷

۳۔ امداد ۱۲ ص ۷۷

کرنے پر اس میں کہ صفات کی حیثیت ذاتی معنی کی ہے یعنی نہیں کوئی غیر معمولی ہمیت حاصل نہیں ہے
اس اہم پر محمد پر قدرتِ غایت کے معجزہ کے ساتھ پورا سترک رکھتے ہیں جو اردو سے اس صفات کی
ذاتی کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ خدا نے عالم اور نور بالذات سے اسکی طرح اور انبیاء کے ساتھ بھی
شریک رکھتے ہیں جو کہ صفات کا ثابت کرتے ہیں لیکن کہتے ہیں کہ یہ سچا ہے خود ذات میں خود بہ کا نہ طور
پر میں مستفاد میں حاصل ہے

بہتہ مع گریہ غایت میں خیر کے ساتھ متفق ہیں یہاں اس غایت کے حریف تہات میں ایک
رکھتے ہیں۔ اس سے دو معانی کا غلط سمجھ کر کہتے ہیں کہ اس کی جگہ ایک چھوٹا سا شوق نہ ہوگا
مگر کیا یہ حاجی فضل بحث کے ہو سکتا ہے کہ انہیں سے تمام معجزہ کے ایک خاص کی شکل نہ ہو سکتا ہے
اور دو سے ذات یہ زلیہ واحد کا اثبات

ابو ہاشم کی اصطلاح "احوال" جس طرح معجزات کا وہ سنوں کرتے ہوئے ہے
رہتے تھے۔ اس حوالہ ہاشم بھی معجزات کا غلط میں سمجھ کر کہتے ہیں کہ اس کے بجائے اس سے
وہ سمجھتے ہیں کہ اس میں
وہ سمجھتے ہیں

جب ہم کہتے ہیں کہ وہ معجزہ ہے وہ اس کے لیے ایک خاص معجزہ ثابت
کرے ہیں جو معجزہ ہے اور اس کے لیے اس کی ذات نہیں ہے اس کے لیے اسکی حرج
جب ہم کہتے ہیں کہ وہ معجزہ ہے تو ہم اس کے لیے یہ ایک خاص معجزہ ثابت
رہتے ہیں جو معجزہ ہے اس کے لیے اس کی ذات نہیں ہے اس کے لیے اسکی حرج
بہت ہے کہ یہ معجزہ ہے اس کے لیے اس کی ذات نہیں ہے اس کے لیے اسکی حرج
بہت ہے کہ یہ معجزہ ہے اس کے لیے اس کی ذات نہیں ہے اس کے لیے اسکی حرج
بہت ہے کہ یہ معجزہ ہے اس کے لیے اس کی ذات نہیں ہے اس کے لیے اسکی حرج
بہت ہے کہ یہ معجزہ ہے اس کے لیے اس کی ذات نہیں ہے اس کے لیے اسکی حرج

و دوسرے معلومات کا عام ہے یہی طرح اس کے ہر مقدمہ میں ایک مخصوص حال ہے
پس اندر و جل اپنے معلومات و مقتدرت کے امتداد سے نہایت ہے۔
کہو کہ اس کے سموات اور مقدمات نہایت ہیں نہ درہم علی لفظ دہل ن
احوال کا انہیں حاصل کر سکتے ہیں یہ اپنے حال پہ نہ بود میں نہ معدوم
نہ معلوم میں نہ مجہول نہ قدیم میں نہ حادث۔ البتہ ہم نہیں ذات کے ساتھ
دلستہ دیکھتے ہیں اور ان کا ملاقات کے ساتھ موقوف پاتے ہیں۔ پس وہ شے کا علم
اس نے غیب کے ساتھ رکھتا ہے۔ اس کے حال پہ نہیں جیسے جو ہر ذہن کے
میں تائیف اور حاست کا علم اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک وہ نہ
اس کے منقسم نہ وہ نہ

گویا معلوم یہ ہو کہ ہر اتم کے نزدیک معلوم ایک شے ہے پس جب وہ کہتے ہیں کہ میں
یا معلوم میں تو اسے شبہ اور ذوات کثرت کرتے ہیں
بغدادی اس طرف گئے ہیں کہ بود و عدم یہ نہیں کہتے کہ حوالہ صفت معلوم یا غیب میں کیوں نہ
گر یہ نہیں تو لازم آئے گا کہ نہیں شبہ بھی ثابت کریں۔ اس لیے کہ ان کی رہیں دنیا اور ذوات کے
بنیاد و علم ہیں ہو سکتا

بہا لہ یہ بھی نہیں کہتے کہ حوالہ صفت متغیر میں سے یہ کہ تمام صفت
اشیاء اور ذوات میں یہ واقع ہو سکتا ہے کہ ساتھ ہی ساتھ بود و عدم یہ بھی نہیں
کہتے کہ حوالہ قدیم یا حادث میں ہو کہ اگر قدیم ہیں تو قدم میں ذات ہی کے ساتھ
نہیں تائیف رہا یہ ہے کہ وہ احوال میں تو نہ تھا کہ کہ جس حالت
منازلہ اسے گا۔

حوالہ صفت ذات و عدم کے بود و غیبت تائیف میں جی سے ذات

۱۰۰ ہر حال میں ص ۹۲

۱۰۱ ہر حال میں ص ۹۷ غرض میں ص ۱۰۰

۱۰۲ غرض میں غرق ص ۹۲

کا تعریف سزا سے اور وہ دوسرے ذات سے متمیز ہوتی ہے۔ چونکہ نفس بشری مطلقاً معرفت سے بذاتہ اور معرفت سے بحال خاص کے ذوق حضاری کا درجہ رکھتی ہے۔ لہٰذا جو اللہ تعالیٰ کی ذات کی معرفت رکھتا ہے۔ وہ اس پر بھی قدرت رکھتا ہے کہ اس کے نام اور تبار سے اس کی معرفت حاصل کر سکے۔ یہاں پہلے یہ کہ مشیائیں متمیز ان کے ذوات سے نہیں بلکہ اس سے ہوتی ہیں مثلاً جو اھل حقیت غویٰ غیر سے دور کے صفات جو نفس میں ہیں ان کی بنا پر جو ہر کو جو ہر سے متمیز کیا جا سکتا ہے۔ پس یہ خصوصیت انسانی ہون میں ہے اور عقل کا فطرتاً حضوری یہ ہے کہ سور و دریا میں ایک تھپے ہیں۔ شجر کی ہون جو بہت درخشندہ ہے اور باب فطرت میں ان کے بارزات جو جاسپیدی اور حیدری ہے۔ پس یہ لاشعریہ کا باوجود ان کا غیر سے ہے۔ یہ دو مختلف حلال ہیں جن کا عقل ایک کر سکتی ہے۔

اور جب وہ ہندو شے و جد میں نماز رہے ہوں تو توہم و ملامت کی طرف رجحان ہوگا کیونکہ کسی شے کا لہر ایک قدرت ضرور ہونا ہے اور ایک قدر سے دوسرے قدر سے متغیر ہونے کو ضرور متغیر ہونے میں ہے۔ پس یہ قدر و قدر سے ان کے درجے میں یہ متغیر و بدست نہیں ہیں اس سے اس سے کہ ان کے لئے شے اس سے تو یہاں باوجود ان کے درجے کا، شے نہ ہوتی۔ اور نہ یہ کہ عقل جہد سمجھتی ہے اور وہ اس سے کوئی شے سے ساقط ہوتی ہے۔

ابو یوسف محمد کی حیات و نبوت
 ان کی کتب و تصانیف جو اس سے پہلے یہ مشہور نہیں ہو سکتی تھیں
 بنے ہوئے ہیں۔ اور جو معتدلیں سے جن کی کتابت اب اس حد تک تیار ہو گئی ہے۔

۱۵	۱۶	۱۷	۱۸
۱۹	۲۰	۲۱	۲۲
۲۳	۲۴	۲۵	۲۶
۲۷	۲۸	۲۹	۳۰

جو اس کی خدمت سے پیچھے نہیں ہے۔ درحقیقت اس کی بات کے ساکھ نہیں سے بلکہ جو اس سے اور بڑی بات
 سامنے آئے ہیں :

۱۰۔ مہد کا ادو و دشت ہے؟
مہد تق نے کہا کہ ادو و دشت یعنی ان چیزیں ہیں جن کو مہد تق نے بھگوان سے
پوچھا ہے کہ ان کی تخلیق کیسے ہوئی ہے۔ اس پر اس نے کہا کہ وہ چیزیں ہیں جن کی تخلیق
مہد تق نے کی ہے۔

نہ سنہ لی کا بہانہ ہے۔

[illegible]

د. حسن بن حسن حسن - ۶۶ -

نمبر مسلسل قلم

[illegible]

۲. مادی و فنی و غیره در هر یک از اینها در هر یک از اینها در هر یک از اینها

محرم الحرام - شہیدان - درجہ شہادت

سمع، جب کہ غصہ اور کچھ غمور نہایت سے غصہ نہ ملے کہ یہ تفسیر

جہنم کی کامیابی

پھر وہ رشتہ مکمل نہیں ہو سکا۔ اب اس کے خیر ختم ہو گیا ہے۔

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

منہ میں بیچ سے کدھ جس سے کون آفت جس سے سمورہ درمزی کے مرگ سے ایک جہاں ملتا ہے یہ

کہ میں سے رہا ہے جس نے تم سے فرما دیا ہے وہاں ہمیں بھی سے ہے

اگرچہ یہ ایک اور باب ہے۔ مگر یہاں اس کی ضرورت ہے۔ اس لئے اسے یہاں لکھ دیا۔

ہر نو بخت ہے، اس کے صفت میں، جہد کی تامل، این معنی کہنے کے، جو کمبخت اور ریاست

三

یہی ہے جس نے کس کو ال تمبیہ پر اس نشان سے ۔

نہیں کہہ سکتے ہیں اور یہ کہ ان کے قلوب غافل ہیں، یہ تو حق ہے۔

از جبهه های بی طرفی جدا می شود و نامشروع می گردد. از مشورت کوست نه در

یہ مکتوب خیریت ہے۔ جس میں باب : علم و ادب کا بیان ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ مولانا

وہ جس نے ایک دم سے اس کے دل میں ایک نئے عالم پیدا کیا۔

وہی ہے جس نے ان کو اپنے لئے بنایا ہے۔

پڑنے پڑھنے اور بچنے کے لئے ان افسانوں کو سننا ہے۔

میں نے اسے فوراً پکڑ لیا ہے اور اسے جیل میں بھیج دیا ہے۔

میں نے ان کو دیکھا تھا کہ وہ ایک اور شخص کے ساتھ

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

تعمیر و تعمیر

٢٢٢

۲۴۳

اشعری کی کہ میں معتزلہ نے یہ قول نصاریٰ سے لیا ہے۔ بس یہ کہ نصارت کے لئے کوئی معیار
 دلعمید نہ اس لئے میں ہستے ہیں کہ وہاں رہے، اصل سے حریت معتزلہ بھی جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں یہی ہے
 رکھتے ہیں بیانیچہ وہ کس برحق میں کہ اللہ تعالیٰ رحمت سے سدا سے نہجہ سے کہتا ہے اور وہ اور
 زائد میں نہ ہوا

معتزلہ اس میں بھی متفق ہیں کہ اللہ تعالیٰ نہ کار سے کہتا ہے نہ کچھ سے دیکھتا ہے۔ کہو کہ میں
 سے ملتا رہتا ہے۔ لیکن تشبیہ و تمثیل کا مفقوض ہے۔ پنا پنا قرآن میں میں کہتا ہوں جو جملہ
 سے۔ مثلاً ان دو قول ہیں :-

① و لَقَدْ عَلَّمَ عَلَىٰ نَارٍ

۱۱ کہو کہ میں نے میری حریت میں پڑا ہوا ہے

② فَنُفِثَ فِيهِمْ

۱۲ فوٹائی شئی جو جھڑی کھڑی میں رہا ہے

اس کی جگہ کہ آویل عداوت کرتے ہیں

مسائل مختلفہ
 ذات اور اس کے صفات اور ان دونوں کے مابین حد نہ تو نہایت مفید ہمارے
 ہے جو جو نہ ہوتا ہے ساتھ ساتھ نہیں ہے

ان مسئلے میں حد مقرر نہیں ہے جسے غور و فکر کیا ہے۔ یہاں جگہ کی فہم میں کسی طرف متنازع ہوا
 مثلاً یحییٰ دہلوی اور مسطوفی و انہی اور چارہا

معتزلہ میں باب ہیں جو بہر صفت میں ہیں تو نہ سے کہہ سکتے ہیں کہ وہاں ہے جس
 میں کہ بات کرتے ہیں۔ ہیں۔ تو سے میں کہ کہہ سکتے ہیں کہ وہاں ہے کہ وہاں
 ہے کہ وہاں کہہ سکتے ہیں جس کو ان کو قیمت و قیمت ہیں وہاں کہہ سکتے ہیں کہ وہاں
 ہیں علیہ اور پوچھا کہ وہاں۔

۱۳ سورۃ صافات

۱۴ سورۃ صافات

۱۵ سورۃ صافات

اور میرے بھائی ہیں شہرستان کا یہ تو ان کہ صفات ذات سے زائد ایک ملک چھوڑتے ہیں نہ اور بکے
 خود زوہ عین ذات میں نہ عین ذات کے نہ انصاف سے کیونکہ اگر صفات کا وہ ذات سے زائد اور جدا مانگتے
 بھیجے کہ وہ ذات جس تو پھر وہ عین ذات ہیں سو نہیں اور یہ کیونکہ ان کے صفات تب کے ذات سے مل جاتے
 بھی جوں تو نہ عین ذات میں نہ غیر ذات ؟
 اب اگلے صفحہ میں ہم محدث کے اس قول سے بحث کریں گے جو صحت کلام عقیدہ حق و حق
 سے متعلق ہے ۔



بقیدہ مخفی و مشران کریم



خوف و طریق سلف
یہ کتاب کہتا ہے کہ غریبوں سے باغیہات فیما بین ویرانیت
مستحقان سے تقاضا کرنا اور اس سے بڑھ کر عفت اور
مستحقان سے تقاضا کرنا اور اس سے بڑھ کر عفت اور
مستحقان سے تقاضا کرنا اور اس سے بڑھ کر عفت اور
مستحقان سے تقاضا کرنا اور اس سے بڑھ کر عفت اور

مستحقان سے تقاضا کرنا اور اس سے بڑھ کر عفت اور
مستحقان سے تقاضا کرنا اور اس سے بڑھ کر عفت اور
مستحقان سے تقاضا کرنا اور اس سے بڑھ کر عفت اور
مستحقان سے تقاضا کرنا اور اس سے بڑھ کر عفت اور
مستحقان سے تقاضا کرنا اور اس سے بڑھ کر عفت اور

سیدنا محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

Me Donata

معدنی سے کہ مخدوم صفت قدمبر کے منکر ہیں اگر مہار مقصود صفت قومیت میں است
ہے ہزاروں کے مخدوم صفت کو دنیا، اوست قدمبر میں مودنا ہے کہ وہ ذات سے لگ و
میں یہ خود سے ہوتے خود نہ، اور ہم آئے۔

البرتیز عزا سے کہ خود نہ مقصد، مسائل میں میں صلی کی بندنی میں کیستہ میں سے یک
ظاہری سے پس خود، ظاہر قدرت کی طرف صحت کی صفت ذات نہیں مانا جاسکتا۔ ہنچو ش باب میں
خود، مگر کے بعد خود نے تحریر سے ہام بنہ شاع کریا

مقدر کے زائیک یہ خود کی حقیقت یہ ہے کہ ہوشیہ اور غایب قدرت سے خود نظر
و صحت مقصود سے در کلام زائیک ہے نہ میں نوع خود سے تمام معانی کی مان حقیقت تعلیم
کی صلی ہو۔ بکرو خود، مقصود سے اور میں تا خود و صفت انان ہے جانتی سے۔ جو میں بر قدرت کما
سے وہ خود سے اور توں پر قدرت نہیں، کما وہ کما ہے

میں کے بعد خود۔ اس باب میں، تعلقات ہے کہ یہ خود جسم سے یا
کل جسم ہے یا عرض؟ عرض ہ بعض کے نزدیک وہ جسم ہے اور جسم کے سوا کوئی چیز نہیں ہے۔
دوسرے کو متکذہ ہذیل خلاف، سمعہ و زبانی صحت اور الکافی قاریت کہ کلام عرض ہے۔
نظم اور میں کے صحت کی صحت کے ہیں کہ خلق کا خود عرض سے، اور کت ہی ہے کیونکہ ان
سے زائیک اس، اور کت بہن میں ہیں کہ کلام عرض میں، بلکہ سمعہ سے، پس میں اس کے معنی
ماترک ہے کہ خود خلق در صحت ہے، بکرو جسم و عرض کے لیے مخلوق در محادثہ مؤلفہ ذاتی سے
در کلام ہی نہ یہ ہے۔

ممبر کے نزدیک کلام عرض سے، اور بہت مستعمل ہے کہ سہ تعالیٰ سے عرض و صدور ہو۔ لہذا
سبب کہ سہ تعالیٰ کا کلام عرض میں مستند ہے، کیونکہ اس کے نزدیک وہ میں کماں کامل ہے جس
سے سہ جانتے

۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

پس جب اللہ کا کلام مخلوق ہے تو قرآن بھی مخلوق ہی ہوا۔ کیونکہ وہ بھی اس کا کلام ہے۔ اللہ ہی سے اسے پیدا کیا۔ اور اس کا احداث کیا ہے لیکن کس طرح۔۔۔۔۔؟ یہ ناممکن ہے کہ خدا نے کلام اپنی ذات میں احداث کیا ہو۔ کیونکہ وہ جب بولے گا تو گویا اس نے اپنی ذات میں آواز پیدا کی اور یہ تو زحیم ہے ورنہ معنی ہے۔ اس طرح ذات خداوندی عمل حوادث قرار پائے گی۔ اور یہ بھی۔ انہیں کہ اس کے کلام کو عمل میں پیدا کیا ہو۔ کیونکہ اجسام اور اعراض عمل کے حاسب ہوتے ہیں۔ جہاں وہ قائم ہوں۔ لہٰذا اس کے سوا کوئی صورت باقی نہیں رہتی کہ اس نے کلام کو کس عمل میں پیدا کیا ہو۔ غرض اس سانس پر معتزلہ اللہ تعالیٰ کو تکلم ہستے ہیں۔ لیکن کلام ندیم کے ساتھ سنیں بلکہ کلام حادث کے ساتھ جسے وہ حاجت کلام کے وقت پیدا کر لیا ہے اور یہ کلام حادث اس کی ذات کے ساتھ قائم نہیں ہے۔ بلکہ اس کی ذات حیدر سے خارج ہے۔ جسے وہ کسی عمل میں پیدا کرتا ہے اور اسی عمل سے وہ پیدا ہوتا ہے۔

معتزلہ عمل کے لئے کشرہ یہ رکھتے ہیں کہ اسے زقبیل جمادات سزا چاہیے تاکہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی اس کے ذریعہ کلام نہ کر سکے۔

معتزلہ کا یہ عقیدہ غلط ہے کہ حقیقت تکلم اور اس کلام سے ذکر اس سے جس سے وہ قائم ہے کہ چنانچہ اس آیت قرآنی کے بارے میں:

وَكُنَّا اللَّهُ مُوسَىٰ فَصَلِّمًا

یعنی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ سے بات کی۔

وہ سخت شش و پنج میں پڑ جاتا ہے اور اس عند کارہائیل کا سر اٹھائے کرتے ہیں۔ ورنہ اس کے سونے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کلام کو ایک درخت میں پیدا کیا۔ اس سے کلام نکلا جسے ہستے میہ اسلام نے سنا ہے

یہ لوگ معتزلہ وحدانیت ہی کے دفاع میں سرگرم تھے

مؤمنوں کی طرف سے معتزلہ کی ناپید اور اس وحدانیت کی منافی نہ ہے کہ مقابلیں

۱۰	اقتصادی و فنی	حصے ۲۸-۲۹	نوعی مدد	۲۳	حصے ۲۰۵-۲۱۰
۱۱		حصے ۵۲-۵۸			
۱۲	نمائندہ انداز	حصے ۲۵۵-۲۶۰			
۱۳	خبر مراد	حصے ۱۰۰-۱۰۵	نوعی مدد	۲۳	حصے ۲۲۰-۲۲۵

ڈٹ جاتے تھے۔ سب سے پہلے قرآن کے غیر مخلوق ہونے کا قول جب سنا تو اسے وحدانیت الہی کا صحیح قرار دیا۔ کیونکہ جو چیز غیر مخلوق (غیر فانی پذیر) ہے وہ قیوم و رزاق ہی ہے، حالانکہ قدم اور زیست صرف خداوند کی صفات ہیں، چنانچہ یہی بالکل ہے کہ خلیفہ ہونے سے جو منہ زلی مسک پر عامل تھا۔۔۔۔۔ کیا کرتا تھا

جو اس کے لئے ہیں کہ قرآن غیر مخلوق ہے وہ محد و مسند ہیں کیونکہ وہ اس کے پیر کی سون حیرت کو اس صفت سے متصف کرتے ہیں جو صرف خدا سے ملتا ہے صفت سے منہ چنانچہ ہون اس توں کو شکر اور تشبیہ پر مبنی قرار دیتا تھا۔ اسے ان کو کہہ دیا کہ تمہیں موتا تھا جو قرآن کو غیر مخلوق مانتے تھے۔ اس کے نزدیک یہ تو یہ لوگ کاذب تھے یا نقص عقل کے باعث بل جہالت میں سے تھے۔ دین کی حقیقت اور توحید کی حقیقت سے ایک سزا دے دے اور گناہ اور اپنے جمل و نادانی کے باعث اس سے مدد کہ خدا کی قدرت صحیح معنی میں سمجھیں اس کے لئے معرفت حاصل کر لیں اور فاق و مخلوق کے مابین فرق و تمیز کر لیں۔ ورنہ ان دونوں صورتوں میں یقیناً تو جیسے نامشناور ایوں کی محنت سے محروم رہے۔

شاہد بن وجہ علی الامون سے دعا ہے کہ خداوندی درجہ حاصل کو تو امتحان میں اندرون کا تہذیب یہ۔ لیکن عوام سے تعرض نہیں کیا۔ اس لئے کہ عوام فقہ و استدلال سے محروم ہوتے ہیں ان میں صواب نظر و استدلال کے ہیں وہ باطنی فاضل و مخلوق کے مابین فرق و تمیز کر سکتے ہیں اور اس بات کا ادراک کر سکتے ہیں کہ اس کے سوا کون سا انسان نہیں ہے کہ قرآن کو مخلوق مانا جائے چنانچہ اس گروہ کے جو لوگ عقیدہ قدم و قرآن پر مصر اور اہل ہند تھے وہ ہمارے نزدیک کاذب اور سزا دہ تھے چنانچہ اس کے لئے پر شدید ہو گئی اور انہیں طرح طرح کی باتوں اور تلخ فحشوں میں سے بہستد کیا۔

معتزلہ کے دلائل قرآن سے
معتزلہ نے صرف اس پر اکتفا نہیں کیا کہ دلائل عقلی سے خلق قرآن
معتزلہ کے دلائل قرآن سے کاتبات کیا ہو۔ بلکہ اپنے توں وجہات کی تائید و توثیق میں عقلی

دلائل بھی کہیں گئے۔

جنازہ ہون بغیر آیات قرآن کے قرآن و مخلوق کو ثابت کیا رست تھے۔ مخلوق

اب جعلہ دلائل قرآن سے

یعنی ہم نے اس کو اپنی زبان کا قرآن بنیا ہے۔
پس جو چیز بنائی جائے وہ ظاہر ہے مخلوق ہو۔
اس طرح قرآن کریم کی آیت ہے۔

۱۱۔ کذاب احکام ایسا نہ تھے مصلحت میں بدل حکم دیتے۔
یعنی یہ قرآن ایک ایسی کتاب ہے کہ اس کی آیتیں راسخ سے، حکم کی کئی ہیں۔ پھر
اس کے ساتھ صاف صاف ابھی بیان کی گئی ہیں۔ اور کتاب میں سے کہ ایک حکم
باتر (اللہ تعالیٰ کی طرف سے) ہے۔
پس جو چیز حکم ہوا سے حکم کرنے والا بھی کوئی ہو گا۔ جو چیز صاف صاف بیان کی گئی ہو اس میں
کرنے والا بھی کوئی ہو گا اور وہ اللہ تعالیٰ ہی ہے
اسی طرح قرآن کریم کی ایک آیت ہے:

وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مَا عَمِلُوا
یعنی اس طرح ہم نے تم سے کیا قصہ بیان کیا، اس طرح تم آپ سے، قدرت گذشتہ
کی خبریں بھی بیان کرتے رہتے ہیں۔
اس سے ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ بے وقاحت و سرکے قصہ بیان کرتا ہے۔ جس کے جبین
کا بعد میں اس نے مدح کیا

اسی طرح اللہ تعالیٰ کا قرآن ہے۔
اسد بقرآن مجید فی روح محفوظ !
یعنی جو وہ ایک با عظمت قرآن ہے جو محفوظ میں رکھا گیا ہے۔
یہ اس بات کی دلیل ہے کہ روح محفوظ قرآن کا احاطہ کیے ہوئے ہے۔ دراصل صحت میں خبر
لا گیا اس لئے جو مخلوق ہو۔

۱۲۔ جو شخص قرآن

۱۳۔ جو شخص

۱۴۔ جو شخص

۱۵۔ جو شخص

ج۔

رویت باری تعالیٰ

اہل السنّت کا اعتقاد ہے کہ قیامت کے دن ہر انسان کو اپنے اعمال کی بنا پر پتہ چلائے گا۔
یہاں پر یہ لکھا ہے کہ قیامت کے دن ہر انسان کو اپنے اعمال کی بنا پر پتہ چلائے گا۔
یہاں پر یہ لکھا ہے کہ قیامت کے دن ہر انسان کو اپنے اعمال کی بنا پر پتہ چلائے گا۔

وحدہ یومئذ لا ضلّٰلۃ الٰی دہا اسافۃ۔

یعنی بہت سے چہرے ہوں گے۔ پتہ چلائے گا کہ حق و باطل کی طرف سے کون کون سے
یہاں پر یہ لکھا ہے کہ قیامت کے دن ہر انسان کو اپنے اعمال کی بنا پر پتہ چلائے گا۔

یہاں پر یہ لکھا ہے کہ قیامت کے دن ہر انسان کو اپنے اعمال کی بنا پر پتہ چلائے گا۔

یہاں پر یہ لکھا ہے کہ قیامت کے دن ہر انسان کو اپنے اعمال کی بنا پر پتہ چلائے گا۔

نہیں تھا۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ ہر انسان کو اپنے اعمال کی بنا پر پتہ چلائے گا۔

محبت ہم قوم سلوہ سلام

لے بنی ترمق م ص ۲

لے سورۃ قیامت ۲۲

لے سورۃ احزاب ۱۳۹

لے سورۃ مدین ص ۹۹ نہایت اہم ص ۳۶۰

یعنی وہ تین روز ہند سے میں گئے تو ان کو جو سلام پہنکا وہ یہ ہوگا کہ سلام میکو۔

شعری کے دلائل روایت اشعری کا خیال ہے کہ مومنین جب اپنے رب سے ملتی ہوں گے تو اسے دیکھیں گے کہ یہ کہہ لے گا تعالیٰ فرمایا ہے:

السلامون المصورات والادھم

اپنی آسمان و زمین کا نور سے گئے

اور نور کو دیکھ جائیں گے۔

اسی طرح لہ تعالیٰ نے نبیوں سے کہ نجات کے دن کافر یا راہی نہیں کر سکیں گے۔

کذا قالہ عن رسولہ محمد لم یجوز ہونہ

تہیٰ اس روز پہے رب کے دیدار سے روک دیتے جائیں گے۔

اس نے معنی لازمی چکری ہوئے کہ مومنین نجات کے دن رہیں۔ یہی سے شاد کام ہوں گے جیسا کہ

قرآن پر یہ نے وعدہ کیا ہے۔

یہ ت قرآنی کے علاوہ احادیث شریف سے بھی سنیں کہ تاہم یکتا ہے چنانچہ تیس بن مازم جریہ

سے روایت کرتے ہیں کہ:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شب پرہ کہ ہمارے پاس تشریف لائے اور ارشاد فرمایا:

"تم لوگ قیامت کے دن اپنے رب کو اس طرح دیکھو گے جس طرح اسے دیکھو

رست ہو رہے۔"

یہ تہ یکتا و قابل راہنی میں ذرہ سے شرع و سنت یہ امید رکھتے ہیں کہ روایت ہادی تھانی

قیامت میں نہ ہوگی جتنے دنیا میں دیکھ رہے ہیں کہ وہ توائل نہیں ہیں۔

۱۔ سورۃ الباقہ ۱۰۰

۲۔ سورۃ الباقہ ۱۰۰

۳۔ سورۃ الباقہ ۱۰۰

۴۔ سورۃ الباقہ ۱۰۰

۵۔ سورۃ الباقہ ۱۰۰

صحابہ کرام کا اس باب میں اتفاق ہے کہ یہ آپ نے عقب سر کو یہ رب کا وید کیا۔ کتر
صحابہ کی رائے یہ ہے کہ یہ آپ نے وید اور اہی کیا ہے

میں مقررہ اس باب میں اتفاق میں کہ اللہ تعالیٰ کا وید ریاست
مقررہ رویت کے مخالف ہیں کے ان ہی نہیں ممکن ہے۔

ابتداء میں اس باب میں مقررہ باہم مختلف ہیں کہ آیا رویت باری تعالیٰ عقب سے بھی ممکن ہے یا نہیں ہوتا۔
کی اکثریت کا خیال ہے کہ اللہ کو عقب سے دیکھ سکتے ہیں۔ عقب سے دیکھنے سے معنی یہ نہیں کہ ہم اس کے
اس کے وجود کو محسوس کر سکتے ہیں۔

رویت باری تعالیٰ کے سب سے میں جو اتفاق ہے وہ اصل اس کی سعادت ہی کی بحث ہے
اور مقررہ جو اتنی شدت اتفاق کے ساتھ اس کے منکر ہیں اس کا سبب یہ ہے کہ رویت باری تعالیٰ سے ان کے
سے خدا کے سے تشبیہ و تمثیل لازم آتی ہے۔ یہ چونکہ ان کا خیال ہے کہ رویت عبارت ہے ایک ایسی شعاع سے جو ان
اور میں دیکھنے والے اور دکھائی دینے والے کے مابین سبب اتصال ہے اور اس کا محسوس بننا ہر کے
نہیں سکتا۔ پس رویت ایک حرت کا اور ایک ہے جو علم سے اور اس کا اتصال صرف موجود ہی سے
ہے۔ یہی وجہ ہے کہ وہ اس کی نفی کرتے ہیں اور اسے مستحیل اور ناممکن قلمی خیال کرتے ہیں۔ مگر وہ اپنے قول
کی صحت کو مسترد ان کی مسیت سے مدلل اور میر میں کرتے ہیں:

لا تدركه الابصار وهو سميع العليم

ان کی رائے یہ ہے کہ وہ سب سمجھیں اور وہ سب سمجھیں۔

پس انچاس آیت کی روشنی میں مقررہ پوری قوت کے ساتھ اس عقیدے کی مقامت و دفعی قوت
نفسانی کا لازمی نتیجہ اللہ تعالیٰ کی تحدید اور تحدات سے تشبیہ کی صورت میں برآمد ہوا ہے۔
پس انچاس آیت میں مقررہ پوری قوت کے ساتھ اس عقیدے کی مقامت و دفعی قوت

نہ متان بعد میں ۵۹ ص ۶۰

نہ متان بعد میں ۶۰ ص ۶۱

نہ متان بعد میں ۶۱ ص ۶۲

نہ متان بعد میں ۶۲ ص ۶۳

نہ متان بعد میں ۶۳ ص ۶۴

ایہ بیرونیوں سے تھیں، امام محمد بن منہاج نے انہیں ہے کہ عزت میں اللہ تعالیٰ کا دیدار ہو۔ جو ان کے
 عبادت کے لئے اور جہان کو امید دے سکتی ہے۔ نہ
 ان کے لئے جو اللہ تعالیٰ کی نصیحت و نصیحت کے سامنے پیش کرتے تو ان سے وفاق سے

یہ تم قیامت کے دن اللہ کا دیدار کرو گے؟

امام محمد بن احمد نے جواب میں کہا۔

وہ ان سے کوئی بہت ہے۔

وفاق بگاڑ کر ہوا۔

انکسٹ آیا تو خدا کی عزت دیکھے کہ جس عزت میں اللہ کا دیدار ہوتا ہے۔

فی روایت کے سلسلے میں بھی متواتر ہے۔ کہ جب اللہ تعالیٰ کا دیدار ہوگا۔ بہت
 خوش و خرمی کے ساتھ شروع کر دیا جس میں حق قرآن کے سلسلے میں کرتے
 ہے۔ پھر اپنا بیچ جو لوگ روایت باری تعالیٰ کے قابل تھے ان کے کفار کے فتوے صادر کرتے رہے۔
 شیخ مغلہ میں یہ مشہور شخص جو موسیٰ کا کہتا تھا۔

ہیں شخص کا یہ مفہود ہے کہ اللہ کا دیدار بھلا سے ممکن ہے۔ وہ کا ذہن

جو ایسے شخص کے غریب شکرت وہ بھی کافر سے اور جو اس تک کرنے

ان کے کفر میں شکرت وہ بھی کا ذہن۔ یہ کہہ کر ان کے اللہ

قابل تو اس کی غفلت سے مشابہ بنایا اور تشبیہ کفر سے رشد

جس میں رشیدیہ سے روایت باری تعالیٰ کا ثابت ہوتا ہے ان کے سامنے
 منقرضہ کی تاویل میں متواتر ہیں اور شدت پر کر رہے تھے جہاں تک حاکم کا تعلق تھا
 ان کے تاویل میں تخریب کرتے تھے۔ اور انہیں جو روایت تھے ان کے ساتھ

۱۔ کتاب اللہ محمد بن مسلم ص ۳۰

۲۔ کتاب اللہ ص ۳۵۰ ۳۵۱

۳۔ حق میں حق ص ۵۰

۴۔ کتاب اللہ ص ۴۰ ۴۱

میں نہیں کرتے تھے، چنانچہ جب احمد بن حنبل سے حدیث برو سے تحقیق کیا۔ ان کے منکرانہ روایات سے کہہ۔

اب یہ لکھتے ہو:

تو انہی صاحب نے فوراً جواب میں کہا۔

”انہوں نے جریر کی حدیث سے تحقیق کیا ہے اس حدیث کا کب راوی قیس بن حمزہ سے جو ایک گنواہر پر پابند شرع شخص نہ تھا۔“

یہی جہاں تک تائید قرآنی کا تعلق تھا، ان کے نزدیک وہ جرات نہیں کر سکتے تھے۔ ہذا انہیں مجازاً قرار دے کر تادیل کرنے لگے تھے، مثلاً آیت کریمہ ”وہم من ذلک الذین ظلموا“ میں ”ذین“ کے دوں ناظرہ سے مراد یہی دو تادیل یوں کہ یہاں مراد ظلم و تعدی ہے نہ کہ حدیث ابو علی جہاں تک اس آیت میں غلطی جو آیا ہے یہ صرف نہیں ہے بلکہ سب سے جس نے معنی میں لغت کیونکہ یہ غلطی مشتق سے آئی ہے اس آیت کے معنی یہ ہوئے کہ وہ اپنے رب کی مخلوق کے منتظر قیامت کے دن ہوں گے۔“

اس طرح اس آیت کریمہ ”الارض والسموات والاذیان“ کے ذیل معقولہ

یوں کرتے ہیں کہ لفظ تعالیٰ حقیقتہً برہن نہیں ہے کہ اس کی روایت ہاں بھلا ممکن ہوئے ہوں اس کے متنبہ یہ ہے کہ لفظ تعالیٰ نے زمین، آسمان و مسمیٰ کیا ہے۔“

معتزلہ کے مسئلہ روایت میں اختلاف
معتزلہ کے مسئلہ روایت میں اختلاف

لی بدلتا میں نہیں لے کر ہے شاعر کو اس سے سخت تشدید نکالت ہے وہ کہتے ہیں کہ کبھی نہ لے دینے لے کے ساتھ قارئین کے سامنے دیکھتے ہوئے اس کے ساتھ تعالیٰ تعالیٰ نہیں

سہ ماہی ص ۳۴

سہ ماہی ص ۱۶

سہ ماہی ص ۳۳

سہ ماہی ص ۸

سہ ماہی ص ۱۰۲

کے معنی ہونے کہ بعد کے ذریعہ ذات ہی کا عاقل بعد احوال و عوالم سے اس طرح ناممکن ہوتا ہے
 حرج رویت جہاں کا عاقل کر لیتی ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ اراک کا مطلب ہے عاقل و عاقل
 ہے یہ رویت سے ایک چیز ہے۔

مقررہ اور شعر کے معنی
اشعار کے مقابلے میں مقررہ کا پلہ بھاری ہے اس فقرے میں نقطہ بہرہ

یہ نہیں ہے کہ ان ہر دو میں سے تاویل آیات مذکورہ بالا سے متعلق یعنی حقیقت رویت سے ہر سے میں
 کون براہ صواب ہے اور کون برسرِ خطا ہے۔

میر سے زاہب اشعار رویت کی جو تعریف کرتے ہیں کسی معقول جب دہر چکا نہیں ہے اور مقررہ
 کی تعریف علمی اعتبار سے زیادہ ذہنی اور صحیح ہے اور اگر یہ فرض بھی کر لیا جائے کہ اشعار کا یہ غرض
 صحیح ہے کہ رویت رانی اور مہر کی ہے، ہیں احوال شجاع کی متعلق نہیں ہوتا تو بھی کیا مقررہ کی اس دلیل پر
 جواب ہے کہ جو چیز مہر کی ہوتی ہے مقررہ ہی ہوتی ہے۔



تشبیہ و تحمیم کے دوسرے مسائل



صفات ازلیہ مطلق قرآن اور دست باقی تھان کے مباحث بعد مسائل فریہ کو
 صفات ازلیہ مشتمل نہیں ہیں نہ جہد انالی تشبیہ کوں ہی ہیں۔ دوسرے بہت سے ایسے امور
 میں تشبیہ و تحمیم سے تعلق رکھتے ہیں جن کے بارے میں معقولہ نے سوال فرمایا ہے۔ یعنی اس کے ہاں
 یہاں اور ان سے تعلق نہ ہو مصاد کے ہیں پس ضروری ہے کہ ان کا بھی جواب دے لیا جائے۔
 یہ یہ امر دوسرہ ہی ہی کیوں نہ ہو۔



نفی جہت



لہذا جو نہ تعالیٰ سے متعلق نفی جہت پر مقررہ اجماع سے اس سے ان کا تقاضا ہے "مختار" ہے
 جہت تسلیم کرنی چاہئے تو اس کے باعث اس کے مکان و وجہیت و مراتب کی وجہ سے اس کے
 بنیاد پر بعض معتزلہ متذہبی اور جہانی اس کی طرف سے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر مکان سے ہے
 لیکن معتزلہ کی الشریعت اس کی طرف سے کہ اللہ تعالیٰ ہر مکان نہیں ہے بلکہ وہ ہر جہت سے ہے
 بڑے ذہن نشین نہیں نے جہت و وحدانیت کی نفی کر دی ہے ان کا یہ قول ایک حد تک حیرت و حیرت سے
 چنانچہ اس پر بنیاد قرار دینا چاہئے۔

"مگر اللہ تعالیٰ کسی ایک مکان میں ہے تو ہر جہت سے ہے یا ہر مکان کو کسی
 ایک جہت سے یہ جہت سے محیط نہیں ہوتا ہے اور یہ بات ذات ہی سے ممکن ہے
 اس لئے کہ وہ ہر چیز کو محیط سے بیسارہ ذرات ہے۔"

لا انا، مطبوعہ سیاحیہ

۱۔ مرقیہ مسیحیہ ۱۰۰

۲۔ مرقیہ مسیحیہ ۱۰۰

۳۔ مرقیہ مسیحیہ ۱۰۰

۴۔ مرقیہ مسیحیہ ۱۰۰

خدا دی اور ابن قوم نے ہی اس پر ایمان لیا ہے اس سے کہ یہ بات محض ان کی جانب سے
تو ثابت ہے کہ خدا کیسے ان میں بھی موجود و محیط ہو جس سے ثابت شان ان میں سے۔ یہاں
مقابلہ یہ بات یوں بتائے تھے۔ ان کا خیال ہے کہ ہر جگہ موجود ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
ہر جگہ کا مالک ہے۔ اس کا مطلب یہ کہ ان میں اس کا باطنات عمل نہیں ہے۔

آیت متضمنہ بہت کی تاویل

پیشانیہ وسیع تر سے سامعہ داروں

خدا کی رحمت و کرمات و فیض اور وسیع ہے۔

سے تفریق فی میں کر کے کہ تاویل علم الہی سے کرتے ہیں کہ بینی یہ وہ مہم سہوت و رانی کو
 وسیع ہے کیونکہ لہ رسی کا مطلب واقعی کر کے سے یا جو ہے جس پر مٹی ہے تو حیر سے محدود و درجہ
 نہایت ہے۔

سکھانے سے متعلق یہ بات کہ جس میں اور نہ ہی کسی اور کو نہیں جانتے۔
 اس میں صرف کئی روایتیں ہیں اس میں اس کو ذکر ہے یہ ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

معتد بہتے میں اگر خدا کو غسل پڑے تو ان میں یہ جانتے تھے کہ غلط ہوگا۔ یہ اندسہ ہی جو ہم نے تقریر کی
ہوتی ہے وہ بھی خود ہی جوتی ہے۔ اور اس میں داخل کئے ہوئے کوئی چیز نہیں۔ یعنی یہ سنی اور بدعتوں کی
مختلف باتوں سے غلط فہم ہے نہ کہ جہم ہے نہ داخل اس لئے کہ جو چیز کسی جہم پر مشتمل ہوگی۔ وہ بالآخر
مقتدر ہوئی یا تو وہ اس جہم سے۔ جس پر ممکن ہے۔ بڑی جوتی یا جہمی مسابقتی اور ان صورتوں میں

۱۰۸

پس ہاں میں ہاں ملے گا ۔ مسافر مسافر

...

کے لئے ان کی خدمت میں۔

سے کوئی صورت بھی خالی رہتے نہیں ہیں۔ اور اگر یہ درست مان لیا جائے کہ الفاظ میں کسی جہت سے کوئی صورت بھی جوت سے کسی کتاب ہے تو یہ بھی رد ہوگا کہ وہ تمام جہات سے کسی کرتے۔ اور اس صورت میں وہ کسی سے ہی ہوگا۔ پس معجزہ کی رائے میں اگر استواء کو کسی کے معنی میں یا جائے تو اس سے تجدید اور تجوید و تعدیل لازم آئے گی۔ چنانچہ اس سے بچنے کے لئے کہتے ہیں کہ آیت مذکورہ بالا میں استواء کا مطلب ہے اسنیدہ۔ یعنی غیر واسطہ۔ میں بعد اوی کہتے ہیں کہ یہ تاویل درست نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس سے لفظ تعالیٰ کے ساتھ اس آیت کے عطف پر استواء سے پہلے اس پر سیدہ نہیں رکھنا تھا۔

بعض معجزہ کا قول ہے کہ کلمہ "استوی" کے معنی میں تھوڑے
چند مخصوص الفاظ کی تاویل
طاعت زید فرمانی۔

معجزہ خدا کے لئے فوقیت کی بھی نفی کرتے ہیں۔ صیغہ کہ قرآن کریم کی میں آیت میں آیت ہے۔
تحت فون رہلہ مر موقلمہ۔

یعنی وہ اپنے رب سے ڈرتے ہیں جو قرآن پر ہر دست ہے۔ اس سے کہ فوقیت بھی جہت پر دلالت کرتی ہے۔

اسی طرح جن آیات میں اللہ تعالیٰ کے لئے جہت آئے۔ یاد رکھئے کہ اس میں بھی معجزہ تاویل کرتے ہیں۔ مثلاً :-

اسلام و ملک اور جس وقت آب کا پروردگار اور حرق جوق فرشتے مبدن ترش میں اس کے ساتھ

۱۔ امانتہ ص ۳۰

۲۔ ص ۱۰۵

۳۔ ص ۲۰

۴۔ ص ۲۰

۵۔ ص ۲۰

۶۔ ص ۲۰

۷۔ ص ۲۰

۸۔ ص ۲۰

اللہ کے چہرے ہاتھ اور پہلو کی تاویل



قرآن کریم میں بعض ایسی آیات کریمہ درود ہونی میں جو خدا کے وجہ سے کچھ شے درو ترقی ہیں
مثلاً: ۱۔ دہیسی وجہ دہیسی یادہ دہیسی دہیسی
یعنی آپ کے رب کی ذات جو عظمت والی در حسان و دہیسی دہیسی سے باقی رہو دہیسی سے
۲۔ کل شے ہلاک الا دہیسی
(یعنی سب چیزیں فنا ہو جائیں گی، بجز ذات خداوندی کے)
معترکہ خدا کے لئے چہرے وجہ کا وجود نہیں مانتے، کیونکہ وہ ذاتی جو کا وجود ہے، در خدا کے سے
جزو جو کا ماننا مستلزم ہے، لہذا مذکورہ آیتوں کی دو تاویلیں کرتے ہیں، ان کا مطلب ہے۔
”دہیسی دہیسی“

یعنی آپ کا رب فنا ہونے سے باقی رہ جائے گا۔
بعض معترکہ کا یہ خیال ہے کہ اللہ تعالیٰ کے وجہ چہرے کا مطلب ہے، اس کا شے، شے، شے

کی طرح قرآن کریم میں بعض ایسی آیتیں درود ہونی ہیں جو اس مراد سے ترقی میں کہ خدا ہوتا ہے

سورہ رحمن آیت ۲۰

مقالات ۱۰ ص ۲۰

صدیق مراد ۱۰ ص ۲۰

ت. شکر

و مدد لکھ فوی مدد لکھ

مہ مانتے ن کے ہاتھ پر ہے

موت اور اسے شمع اور محال دانتے ہیں کہ مذہب بھی یہاں ہی ہو جیسے دوسرے کے ہاتھ ہوتے ہیں البتہ
 ان کی تاویل وہ اس طرح کرتے ہیں کہ اس آیت میں اور اس طرح دوسری آیتوں میں یہ یا اس سے قہر جتنا فقط
 یہ ہے اس سے مرد اور حقیقت ہاتھ نہیں ہے بلکہ قدرت یا نعمت سے ۔ لکھ

اسی طرح بعض ایسی باتیں بھی ہیں جن سے دوسرے کہتے ہیں کہ یہ سب جہل و غفلت ہے ۔ لکھ

و حسرت علی ما فرط فی حبس لکھ

یہ بھی اس آیت کے ان دونوں حصوں سے لے کر محسوس نہیں کی جا سکتی کہ یہ ہمیں نے خدا سے جہل
 اور غفلت کی تھی

مذہب ان تاویل کو کرتے ہیں ۔ اس سے مراد یہ ہے کہ

انسان کی باتوں سے یہ دہشت بہشت بھی طرح طرح کی باتیں مروج ہوتی ہیں کہ سداً بقا تک تعالیٰ کی وحدانیت
 و یونان اور یونانیوں نے یہ بدترین فحش و فاسق کلام پیدا کیا ہے جو انہیں اس وحدانیت
 کی کلمہ سے نفرت کرتے ہیں اس کی ناید و انکار کی یہ عقل و دل پر بھی یہاں تک کہ انہوں نے ان باتوں
 کی فحش و فاسق و فحش و فاسق سے کاروبار جو محض تشبیہ و تمثیل کی تھیں ان کی تاویل کی اور انہیں کی حالت
 میں ہی ان کو اس پر نہیں دیا کہ ان میں بھی بوجہ اذیت سے وہ ان کی تاویل کرتے رہے جو وحدانیت ہی سے
 ان کے عقلوں اور عقولیات سے ان کی مشابہت کی تھی ۔ لکھ

۱۔ حدیث ۱۵۰

۲۔ حدیث ۱۵۱

۳۔ حدیث ۱۵۲

۴۔ حدیث ۱۵۳

۵۔ حدیث ۱۵۴

عدل



لاہوت مسیحی سے مسلمانوں کا مہینہ تاثر
اس سے قبل ہم نے بتایا ہے کہ مسلمانوں نے اپنے
دلت گھوڑی سے جس میں یہ سب سے زیادہ دینی آدمی
مہندوں رکھی وہ تھا نفی قدر کا مسلمان یہ بھی بت چکے ہیں
مض مستند نفس متباد فاعلیہ یہ نہیں کہتے کیا کوئی قدر
تے متعلق قدر یہ کہ پانچ ملک دسویں مسیحی سے ماخوذ تھا کہ نہ کہ
نصاری احمیدہ حریت یہ کہ یہ نقل سے اس کے
نے سب جہاد شام کو فتح کیا تو مسلمانوں کو جس مسئلے میں
ہمت زیادہ مستغنیہ دیا وہ جی مسلمانوں نے اپنے
محبوب کے
ماہوتیوں نے موضوع مطلق و علامہ سارکھا تھا۔

اکہ شاعر اے جاہلیت عرب ہجیری تھے
سب سے بہت نقصان دہ تھی نہیں سے یہ مدت۔
مسلمانوں نے مسیحیوں سے یہ بات کہ یہ
مسلمانوں سے ہے جن پر تانہ بھڑک رہی سے نقل بھڑکی نے
خود انہیں کرنا شروع کر دیا تھا اس پر بہت برا
مسند ہے یہ دین میں سے کسی دین یا فلسفوں میں سے کسی
فلسفے سے وابستہ نہیں ہے۔
وہیں جہ میگز انندہ خیال سے کہ قدر بہت نقصان دہ
تھی کی کہ یہ مانی تانہ
نقص میگز انندہ کا نہیں ہے کہ مسند قدر کی نیو
سائنس عقل بشری کی مسائل قدر ہیں تشریح
یہ کہ یہ اصل کو سوال قدرت
معدہ میں اند فاسد اعمال میں سائنس کی حریت
روئے مایہ۔ غرض کہ ہے۔

یہ وہی ثابت ہے کہ عجب بجا میرے میں بھی موت میں فوراً و غرض کہ اس میں ثابت کیا کرتے تھے
پہلے کچھ کہتے تھے کہ عجب بجا میرے میں بھی موت میں فوراً و غرض کہ اس میں ثابت کیا کرتے تھے

۱۰۰۔ اندر سے چاہتے تھے کہ عجب بجا میرے میں بھی موت میں فوراً و غرض کہ اس میں ثابت کیا کرتے تھے

۱۰۱۔ اندر سے چاہتے تھے کہ عجب بجا میرے میں بھی موت میں فوراً و غرض کہ اس میں ثابت کیا کرتے تھے

۱۰۲۔ اندر سے چاہتے تھے کہ عجب بجا میرے میں بھی موت میں فوراً و غرض کہ اس میں ثابت کیا کرتے تھے

۱۰۳۔ اندر سے چاہتے تھے کہ عجب بجا میرے میں بھی موت میں فوراً و غرض کہ اس میں ثابت کیا کرتے تھے

۱۰۴۔ اندر سے چاہتے تھے کہ عجب بجا میرے میں بھی موت میں فوراً و غرض کہ اس میں ثابت کیا کرتے تھے

۱۰۵۔ اندر سے چاہتے تھے کہ عجب بجا میرے میں بھی موت میں فوراً و غرض کہ اس میں ثابت کیا کرتے تھے

جب اس کا منظر دیکھتا ہوں تو میرے قریب سے سنا کہ وہ کہتا ہے کہ

میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ کہتا ہے کہ

میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ کہتا ہے کہ

میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ کہتا ہے کہ

میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ کہتا ہے کہ

میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ کہتا ہے کہ

میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ کہتا ہے کہ

میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ کہتا ہے کہ

میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ کہتا ہے کہ

میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ کہتا ہے کہ

میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ کہتا ہے کہ

میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ کہتا ہے کہ

میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ کہتا ہے کہ

میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ کہتا ہے کہ

کے کافوں پر "ارن" سے متعلق پر پردہ اپنا رہا ہے اور ان کے لیے "اہبت" کی تفسیر

ہے۔

۱۔ من بعد اللہ اور بعد اللہ کے بعد اللہ کے بعد اللہ کے بعد اللہ کے بعد اللہ کے بعد

من بعد اللہ کے بعد اللہ کے بعد اللہ کے بعد اللہ کے بعد اللہ کے بعد

یعنی جس شخص کو اللہ سے پہلے، رستے پر فرائض پر اس کے لیے عین کو موم

کے لیے لکھا اور دیا ہے اور اس کو لکھا ہے اس کے لئے کرتا ہے

اور بہت نیک کرتا ہے کیونکہ اس کی آسمان پر پڑنے سے ہے

آیات قرآنی متعلق بہ اختیار سے چنہ یہ ہیں۔

۱۔ دیکھ لیں یہاں کسب و کسب

یعنی جو شخص اپنے اعمال سے بہت فائدہ حاصل کرے گا

۲۔ من بعد اللہ کے بعد اللہ کے بعد اللہ کے بعد اللہ کے بعد

یعنی جو شخص نیک عمل کرتا ہے وہ اپنے حق کے لیے اور جو شخص برا عمل کرتا ہے اس

۳۔ من بعد اللہ کے بعد

۴۔ من بعد اللہ کے بعد

یعنی جس شخص کو اللہ سے پہلے، رستے پر فرائض پر اس کے لیے عین کو موم

۵۔ من بعد اللہ کے بعد

۶۔ من بعد اللہ کے بعد

۷۔ من بعد اللہ کے بعد

۸۔ من بعد اللہ کے بعد

۹۔ من بعد اللہ کے بعد

۱۰۔ من بعد اللہ کے بعد

۱۱۔ من بعد اللہ کے بعد

۱۲۔ من بعد اللہ کے بعد

۱۳۔ من بعد اللہ کے بعد

۱۰۔ جس کا ساتھ فقیر، مؤمن و ستمگر میں نہ:

و ایک شادی کے لئے ہر سال مدخل مدح و کرم تو دلیرانہ ہے جس سے دھمکیاں
جستنی غریبوں میں سے کئی چھٹی جسٹری میں نہ کہ سے کون نکادہ اور اس کے کسی
نہ، حبنا

۱۱۔ جس کا پیٹ سے نکادہ:

۱۲۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۱۳۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۱۴۔ جس کا پیٹ سے نکادہ:
۱۵۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۱۶۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۱۷۔ جس کا پیٹ سے نکادہ:
۱۸۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۱۹۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۲۰۔ جس کا پیٹ سے نکادہ:

۲۱۔ جس کا پیٹ سے نکادہ:

۲۲۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۲۳۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۲۴۔ جس کا پیٹ سے نکادہ:
۲۵۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۲۶۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۲۷۔ جس کا پیٹ سے نکادہ:

۲۸۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۲۹۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۳۰۔ جس کا پیٹ سے نکادہ:
۳۱۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۳۲۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۳۳۔ جس کا پیٹ سے نکادہ:

۳۴۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۳۵۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۳۶۔ جس کا پیٹ سے نکادہ:

۳۷۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۳۸۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۳۹۔ جس کا پیٹ سے نکادہ:

۴۰۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۴۱۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۴۲۔ جس کا پیٹ سے نکادہ:

۴۳۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۴۴۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۴۵۔ جس کا پیٹ سے نکادہ:

۴۶۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۴۷۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۴۸۔ جس کا پیٹ سے نکادہ:

۴۹۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۵۰۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۵۱۔ جس کا پیٹ سے نکادہ:

۵۲۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۵۳۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۵۴۔ جس کا پیٹ سے نکادہ:

۵۵۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۵۶۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۵۷۔ جس کا پیٹ سے نکادہ:

۵۸۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۵۹۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۶۰۔ جس کا پیٹ سے نکادہ:

۶۱۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۶۲۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۶۳۔ جس کا پیٹ سے نکادہ:

۶۴۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۶۵۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۶۶۔ جس کا پیٹ سے نکادہ:

۶۷۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۶۸۔ جس کا پیٹ سے نکادہ: ۶۹۔ جس کا پیٹ سے نکادہ:

اور اس طرح فعل نہ آئیں۔ بلکہ ان کے لئے جو ہے۔ وہ وہاں تک پہنچتا ہے۔
 اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔
 اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔

معتزلہ کا اجماع
 معتزلہ کا اجماع ہے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔
 اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔
 اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔
 اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔
 اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔

اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔
 اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔
 اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔
 اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔
 اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔ اور اس کے لئے کہ وہ نہ ہو۔

۱۰۰ ص ۵

۱۰۱ ص ۵

۱۰۲ ص ۵

۱۰۳ ص ۵

۱۰۴ ص ۵

۱۰۵ ص ۵

۱۰۶ ص ۵

۱۰۷ ص ۵

ساقا مزید رہا اب پہنی اس میں قدرت حاصل نہ تھی جبکہ اس سے پہلے وہ تھی۔
 اس وقت یہ کہتے ہیں کہ انسان میں بہت بڑے بڑے قوتیں ہیں جو اس کے لیے
 بہت زیادہ ہیں۔ اس کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص کو یہ کہتے ہیں کہ اس کے لیے
 محنت جو روح انسانیت سے نہیں دیا۔ تمام در انہیں منہ کان توالت سے کہ ان کے ایک
 قدرت جو کہ ان کی تھی نہیں اس لیے کہ ان کا قیود ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں قدرت نہیں دیا کہ وہ
 پروہیت لڑی ہے۔

یہ بہت اسی انسان کے اعمال بہت زیادہ ہیں۔ اس لیے کہ ان میں ایک انسان
افعال متولدہ کے افعال متولدہ والے ہیں۔ اس باب میں مقررہ کے مفہوم و روح کے لیے قوت
 پائے جاتے ہیں۔

اسے خیال میں افعال متولدہ کی بہترین تہذیب اس کا فیصلہ کی ہے کہ یہ ہے:
 ۱۔ ہر فعل میں مقصد وارد نہ ہو اور وہ خیر کی صورت پر واقع ہو جائے اور افعال متولدہ اور
 ۲۔ افعال میں مقصد وارد نہ ہو کہ اس کے باعث ہر اور میں کہ ہر قیود اور ۱۰ سے ۱۱
 خارج ہو۔ وہ قیود سے خارج اور ہر ہر قیود قیود کی میں افعال سے لے

ان کی بحث کے سلسلے میں ہم نے یہ لکھ دیا کہ اس کی بعض ایسے افعال ہیں جو وہ عمل ایک
 نہیں ہیں۔ ہر وہ فعل جو کہ اس میں سے نکلتا ہے۔ پھر جب کہ ہم کہتے ہیں کہ اس کے لیے ایک اور اس کے لیے
 ہوتا ہے۔ مثلاً ایک بڑے لے اس۔ اس شان کے لیے ہے۔ پھر میں اس کے لیے کہ اس کے لیے اس کے لیے
 اسے۔ ایک بڑے لے اس کے لیے کہ اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے
 اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے
 اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے

۱۔ ہر قیود اور ۱۰ سے ۱۱

۲۔ افعال میں مقصد وارد نہ ہو کہ اس کے باعث ہر اور میں کہ ہر قیود اور ۱۰ سے ۱۱

۳۔ افعال میں مقصد وارد نہ ہو کہ اس کے باعث ہر اور میں کہ ہر قیود اور ۱۰ سے ۱۱

۴۔ افعال میں مقصد وارد نہ ہو کہ اس کے باعث ہر اور میں کہ ہر قیود اور ۱۰ سے ۱۱

- دس چار سوے کی تکلیف ۔
 ⑥ جوت سے بدنامی سے دوسرے تاج
 ⑦ قورانی کی یہ بھی یاد رکھو کہ جو سے دوسرے سے کس پرانا اور کون سا

[illegible]

افعال متوحدہ و تفسیریں

افعال متعدیہ کی سمیٹیں

1891

مجلسه اول در تاریخ ۱۳۰۲/۱۲/۱۵

Handwritten: 1870

1890-1891 = 2-12-1891

[illegible]

دور افعال نفسانی سے مراد جو کچھ میں اذیت کے سبب نشہ بن سقڑا کر لگے بھلق — تو
افعال ثلویث کے واسطے ہیں — کسی نشان سے نشان میں نشہ کو لگے یا بھرقہ ہو کہ
میں لافعل سے مراد ہے کہ موجب تھا کسی اس کو لگے کہ بھرقہ کی بدولت سے جو نشہ رہا ہے اسے
وافعل سے

یہ حرکت کر کوئی نشان کسی اور سے کسی لگے بھرتا ہے اور وہ اس سے لگنے کے واسطے یہ درجہ آخر
کے واسطے لافعل ہے یہ موجب ولی لگی و مذکور کیا ہے یہ اندھاان داری یعنی میں سے فعل "تو سے"
بشکلی یہ کہ بھی نہ کہ نشان سماعت اور سارے اذیت اور حرکت و بھارت اور رک اور
مرے کان سے بھارتی تو لگتا ہے کہ وہ اس سے سبب ہے کہ

شہرستانی کا بیان ہے کہ بھرقہ ہوا کہ اندھاان سماعت سے بھارت ہے نہ
اور میں میں شہر سے اس فوس سے مزید میں لگی بھارتی سے مزید یہ کہ
ابو ہذیل کی ترمیم چنانچہ اس کا قول ہے :

۱۔ انسان سے ان افعال و توہین کی بہت و سقڑا کر لگے بھرتا ہے بہت سے بہت سے
یہ بھیت جانے کے بعد پھر کا ایک سقڑا کر لگے بھرتا ہے یہ سقڑا کر لگے بھرتا ہے
لگتا ہے کہ انیہت و سقڑا کر لگے بھرتا ہے یہ سقڑا کر لگے بھرتا ہے
نزدیکی اذیت سے جیسی سے لافعل سے دوسرے میں جیسی سے یہ سقڑا کر لگے بھرتا ہے
بنی آدم سے کہ لافعل سے یہ سقڑا کر لگے بھرتا ہے یہ سقڑا کر لگے بھرتا ہے
ان فاعلات کی پہلی سے اس کا بھارت ہے "بھارت سے یہ سقڑا کر لگے بھرتا ہے یہ سقڑا کر لگے بھرتا ہے
یہ سقڑا کر لگے بھرتا ہے یہ سقڑا کر لگے بھرتا ہے یہ سقڑا کر لگے بھرتا ہے یہ سقڑا کر لگے بھرتا ہے
یہ سقڑا کر لگے بھرتا ہے یہ سقڑا کر لگے بھرتا ہے یہ سقڑا کر لگے بھرتا ہے یہ سقڑا کر لگے بھرتا ہے

۱۔ فاعلات ۲۔ ص ۳۴

۲۔ راقی بن سقڑا کر لگے بھرتا ہے

۳۔ سقڑا کر لگے بھرتا ہے

۴۔ سقڑا کر لگے بھرتا ہے

۵۔ سقڑا کر لگے بھرتا ہے

ذاتی ہے اور اس قدرت سے کام لے کر انسان سب مرضی سمجھ نہیں سکتا میں ہر ذی شعور کو
 کہہ چکا ہوں کہ قدرت نے یہ صلاحیت حق و باطل کو دینی اور دنیوی کے لئے پیدا کیا ہے۔
 جس سے وہ اپنے مقاصد پر عمل کر سکیں۔ اور اب جب کہ بتاتے ہیں کہ ان کا مقصد کیا ہے؟
 میں معنی کی وضاحت کے ساتھ نہیں کرتا کہ جو اس سے قدرت کو
 معجزہ کہیں تو اس کا سبب شکر پر مبنی ہے نہیں کہ خداوند سب میں بزرگ ہے۔



افعال کا حساب و تہیب سے دیکھو کہ نیک کام کرنے والے کو بھی صراط پر لے کر آئے ہیں اور پوری
پوری سراسمی کی چاہیے۔ تو دینی طور پر پانا پڑے گا کہ شای سے افعال پر قدرت رکھتا ہے اور تو پھر
سے اپنے راستہ دریافت کرتا ہے۔
اس سلسلہ بحث میں شامل ہوتے ہیں۔
افعال ان تین صورتوں سے نکلی نہیں ہیں:

۱۔ تو تمام افعال اللہ تعالیٰ کی عطا سے ہیں اور بندہ امان میں کوئی فعل نہیں کر سکتا
صورت میں زیادہ ثواب کے سنی ہیں۔ عتاب کے شدت سے ہر در کے۔
۲۔ یا یہ افعال اللہ در انسان دونوں کی طرف سے ہیں اللہ عز و جل و انسان نے افعال
ہو کی

۳۔ یا یہ افعال صرف بندہ کے ہیں اللہ و ثواب کے ہیں خدا۔ یہی در حساب سے ہی نہ
سے ہی۔ اور اس سے بھی ہے



۲۔ تیر پر ارسالِ رُسل



انبیاء اور مرسلین کیوں؟
 ان کی ہر ضرورت تھی بلکہ ان کی طرف انبیا و رسل جیسے نام ہے

ہم ان کی کئی قسم کے امتداد میں ان کی ہر ضرورت سے ان کی ہر ضرورت سے
 ان کی ہر ضرورت سے ان کی ہر ضرورت سے ان کی ہر ضرورت سے
 ان کی ہر ضرورت سے ان کی ہر ضرورت سے ان کی ہر ضرورت سے
 ان کی ہر ضرورت سے ان کی ہر ضرورت سے ان کی ہر ضرورت سے
 ان کی ہر ضرورت سے ان کی ہر ضرورت سے ان کی ہر ضرورت سے

ان کی ہر ضرورت سے ان کی ہر ضرورت سے ان کی ہر ضرورت سے
 ان کی ہر ضرورت سے ان کی ہر ضرورت سے ان کی ہر ضرورت سے

میں سے کون سا آدمی ملے گا؟ دروں کا اختیار اس سے ہے۔

سنام کہنے میں نہیں نہیں سے جہاں اور سوں کے بھیجے جانے درمیان کیے جانے کی وجہ جو پرہیز
 سوئی سے اور یہ اور مل کے مہوت سو سے درمیان کیے جانے کے اصل فائدہ کا اتمام ہوتا ہے
 اور یہ سے کہ میں نہیں اور اس لئے باہمت بہت سے کو ابھارتے تھے۔ وہ وہ کہ
 مہوت اس فائدہ کی طرف سے تھے۔ اس سے کہنے کے لئے یہ کہہ رہے تھے کہ اس سے کہنے کے لئے یہ کہہ رہے تھے۔
 مہوت اس فائدہ کی طرف سے تھے۔



اپنے تمام بندوں سے مل جل کر پانا ہے اور ان سے معاملے کے حدود کو ناسید کرتا ہے۔
 اپنے مہنوں کی تائید میں برہین عقیدہ کے علاوہ مستقر یہ ہے کہ اندھنہ بھی رکھتے ہیں جو قرآن فید میں ۱۰
 ہوتے ہیں۔ مگر آیات ذیل:

① وما دبت لظلام فلعبد -

یعنی تمہارے بندوں پر ظلم نہیں کرتا، گتے

② وما الله بوسيد ظلام لبعبد -

اور اللہ اپنے بندوں پر ظلم نہیں کرتا یا ہٹا گتے

③ لا اظلم ايوم -

آج کے دن کوئی ظلم نہیں ہو سکتا ہے

④ لعلكم ان الله لظلمهم ولعلكم لا تعلمون

۱۔ کہ تم سب نے نہ پر ظلم نہیں کیا، اور تم سے خود ہی بنے اور ظلم کیا ہے نہ

⑤ ان الله لا يظلم الناس شيئا، لکن الناس عليمون

بلکہ اللہ تو سب کو ظلم نہیں کرتا، بلکہ تو ہی بنے اور ظلم کرتے ہیں گتے

⑥ ولا يبرحني لعباده مكفر -

مگر اپنے بندوں سے میں کفر رخصت نہیں ہے گتے

⑦ نرسيدون عوضا بدبا و لله سرمد راحه

تم تمہارے دینا کے روز و مزد ہو، اور اللہ سب سے رحمت کن جو بنا ہے گتے

۱۔ آیات ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰

۲۔ آیات ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰

۳۔ آیات ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰

۴۔ آیات ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰

۵۔ آیات ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰

۶۔ آیات ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰

۷۔ آیات ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰

۸۔ آیات ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰، ۱۰۰ سے ۱۰۰

⑥ موند نلہ بختہ لیسرہ لا یبید بکھ العسر

موند نلہ سے یہ سوت چاہتا ہے، اشرافی نہیں ہے

معتد اور نیر میں یہی آہیں میں نظر میں جن سے جہر کے معنی ثابت ہوتے تھے بھیا کہ ہمارے
پیشے میں، یہی آہوں کی معرکہ کی طرف تامل کی کہ ان سے جہر کا پہلو خارج ہو گیا ہے
اور جن حدیث سے اثبات لے رہا تھا، معتدل نے نہیں مانگتے تھے کیا وہاں وہاں سے ایسا
رابطہ قرار دے

پناہ بخیر بن سوائے کسی حدیث:

السمی من سوری من امہ د سمعہ من سعاد من سلی من

شعروہ سے برہنہ اور نیر میں سے شل پناہ ہوتا ہے، اور سیدہ و دست برہنہ اور نیر
میں اسے سیدہ پر ہوتا ہے — کہہ دے میں فی ماکول خدا میں سورتوں میں لے
سلی نہ جہر اس کے جہوت وار ہے

یہاں یہ مختصر مضمون اور مباح ہیں یہاں تیشہ حاصل ہے کہ انھیں پروردگار کی وقت تک
مقرر کرتے تھے جب تک ان سے نہ ہو تو اس کے تعلق پہنچتا ہو۔ برہنہ صورت میں وہ ان
کی تامل کرنے لگتے تھے یہاں سے ہمیں اس سے جائزہ لیتے تھے۔

فعل فم پر اللہ کی قدرت کا مسئلہ
فعل فم پر اللہ کی قدرت کا مسئلہ
فعل فم پر اللہ کی قدرت کا مسئلہ

فعل فم پر اللہ کی قدرت کا مسئلہ
فعل فم پر اللہ کی قدرت کا مسئلہ
فعل فم پر اللہ کی قدرت کا مسئلہ

۵۰۰ مر تیرہ

۵۰۰ مر تیرہ

۵۰۰ مر تیرہ

۵۰۰ مر تیرہ

۵۰۰ مر تیرہ

کی رائے میں اگر کسی فعل پر قدرت موقی سے تو منہ فعل پر بھی قدرت موقی ہے۔ وہ عدل کہنے

پر قادر ہی نہیں ہو سکتا جو ظلم نہ کر سکتا ہو

اگر معتزلہ خاص طور پر اس کے معتزلہ قدرت کے معانی میں قول ابو ہذیل کے پیرو تھے۔ یعنی نہ
اللہ تعالیٰ غیر و شر ہو نہ افعال کے ارتکاب پر قادر نہ لیکن شر کا ارتکاب نہیں کر سکتا۔ اس لیے نہیں ہو سکتا
کہ تر ہی چیز ہے۔ اور نہ تعالیٰ بے نیاز ہے نہ

وامس بن علیؑ کہ اور قاصد دشمنی کہہ کر اسے بھی معتزلہ کے ایک بڑے حلقے میں نہیں مانتے وہ یہ
کہ نہ تعالیٰ سے شر کا صدور ممکن تو ہے۔ مثلاً بیماری یا قحط یا عقرات و غیرہ۔ لیکن یہ نہ صرف بھاری ہے
بلکہ جہاد بن سلیمان کس سے کہ سمیت مخالفت ہیں وہ اسے سر سے تسلیم نہیں کرتے کہ نہ
تعالیٰ شر کو خلق کر سکتا ہے نہ وہ از قبیل مریض و عقرات و قحط ہی کیوں نہ ہو اسے اس قدر بھاری کران کو
مانتے تھے وہ کہتے تھے خدا سے شر کا صدور ممکن تو ہے۔ لیکن ہو نہیں سکتا

نظام اس معاملے میں تو معتزلہ سے منفرد ہیں اور جہاد سے کہے ہیں ان کا خیال ہے
"اللہ تعالیٰ میں فعل شر کی استطاعت ہی میں ہے نہ وہ ذرا سا ظلم کرنے پر بھی قادر ہے نہ
اس لیے کہ ان کے نزدیک فیصلہ میں فعل پر قدرت کی استطاعت ہی نہیں موقی۔ اور یہی
کہ اللہ جل و علا سے فعل تعین کا سرزد ہوا ممکن ہے جس سے خود قیاس سے ہے

بیضا کا قول ہے کہ یہ قول اس تصور پر مبنی ہے کہ ظلم بہ قدرت سے نہ کو مسمون کرے۔ مکی ذات

۱۱۹	صفحہ	۱۱۹	۱۱۹
۱۲۰	صفحہ	۱۲۰	۱۲۰
۱۲۱	صفحہ	۱۲۱	۱۲۱
۱۲۲	صفحہ	۱۲۲	۱۲۲
۱۲۳	صفحہ	۱۲۳	۱۲۳
۱۲۴	صفحہ	۱۲۴	۱۲۴
۱۲۵	صفحہ	۱۲۵	۱۲۵
۱۲۶	صفحہ	۱۲۶	۱۲۶
۱۲۷	صفحہ	۱۲۷	۱۲۷
۱۲۸	صفحہ	۱۲۸	۱۲۸
۱۲۹	صفحہ	۱۲۹	۱۲۹
۱۳۰	صفحہ	۱۳۰	۱۳۰
۱۳۱	صفحہ	۱۳۱	۱۳۱
۱۳۲	صفحہ	۱۳۲	۱۳۲
۱۳۳	صفحہ	۱۳۳	۱۳۳
۱۳۴	صفحہ	۱۳۴	۱۳۴
۱۳۵	صفحہ	۱۳۵	۱۳۵
۱۳۶	صفحہ	۱۳۶	۱۳۶
۱۳۷	صفحہ	۱۳۷	۱۳۷
۱۳۸	صفحہ	۱۳۸	۱۳۸
۱۳۹	صفحہ	۱۳۹	۱۳۹
۱۴۰	صفحہ	۱۴۰	۱۴۰
۱۴۱	صفحہ	۱۴۱	۱۴۱
۱۴۲	صفحہ	۱۴۲	۱۴۲
۱۴۳	صفحہ	۱۴۳	۱۴۳
۱۴۴	صفحہ	۱۴۴	۱۴۴
۱۴۵	صفحہ	۱۴۵	۱۴۵
۱۴۶	صفحہ	۱۴۶	۱۴۶
۱۴۷	صفحہ	۱۴۷	۱۴۷
۱۴۸	صفحہ	۱۴۸	۱۴۸
۱۴۹	صفحہ	۱۴۹	۱۴۹
۱۵۰	صفحہ	۱۵۰	۱۵۰
۱۵۱	صفحہ	۱۵۱	۱۵۱
۱۵۲	صفحہ	۱۵۲	۱۵۲
۱۵۳	صفحہ	۱۵۳	۱۵۳
۱۵۴	صفحہ	۱۵۴	۱۵۴
۱۵۵	صفحہ	۱۵۵	۱۵۵
۱۵۶	صفحہ	۱۵۶	۱۵۶
۱۵۷	صفحہ	۱۵۷	۱۵۷
۱۵۸	صفحہ	۱۵۸	۱۵۸
۱۵۹	صفحہ	۱۵۹	۱۵۹
۱۶۰	صفحہ	۱۶۰	۱۶۰
۱۶۱	صفحہ	۱۶۱	۱۶۱
۱۶۲	صفحہ	۱۶۲	۱۶۲
۱۶۳	صفحہ	۱۶۳	۱۶۳
۱۶۴	صفحہ	۱۶۴	۱۶۴
۱۶۵	صفحہ	۱۶۵	۱۶۵
۱۶۶	صفحہ	۱۶۶	۱۶۶
۱۶۷	صفحہ	۱۶۷	۱۶۷
۱۶۸	صفحہ	۱۶۸	۱۶۸
۱۶۹	صفحہ	۱۶۹	۱۶۹
۱۷۰	صفحہ	۱۷۰	۱۷۰
۱۷۱	صفحہ	۱۷۱	۱۷۱
۱۷۲	صفحہ	۱۷۲	۱۷۲
۱۷۳	صفحہ	۱۷۳	۱۷۳
۱۷۴	صفحہ	۱۷۴	۱۷۴
۱۷۵	صفحہ	۱۷۵	۱۷۵
۱۷۶	صفحہ	۱۷۶	۱۷۶
۱۷۷	صفحہ	۱۷۷	۱۷۷
۱۷۸	صفحہ	۱۷۸	۱۷۸
۱۷۹	صفحہ	۱۷۹	۱۷۹
۱۸۰	صفحہ	۱۸۰	۱۸۰
۱۸۱	صفحہ	۱۸۱	۱۸۱
۱۸۲	صفحہ	۱۸۲	۱۸۲
۱۸۳	صفحہ	۱۸۳	۱۸۳
۱۸۴	صفحہ	۱۸۴	۱۸۴
۱۸۵	صفحہ	۱۸۵	۱۸۵
۱۸۶	صفحہ	۱۸۶	۱۸۶
۱۸۷	صفحہ	۱۸۷	۱۸۷
۱۸۸	صفحہ	۱۸۸	۱۸۸
۱۸۹	صفحہ	۱۸۹	۱۸۹
۱۹۰	صفحہ	۱۹۰	۱۹۰
۱۹۱	صفحہ	۱۹۱	۱۹۱
۱۹۲	صفحہ	۱۹۲	۱۹۲
۱۹۳	صفحہ	۱۹۳	۱۹۳
۱۹۴	صفحہ	۱۹۴	۱۹۴
۱۹۵	صفحہ	۱۹۵	۱۹۵
۱۹۶	صفحہ	۱۹۶	۱۹۶
۱۹۷	صفحہ	۱۹۷	۱۹۷
۱۹۸	صفحہ	۱۹۸	۱۹۸
۱۹۹	صفحہ	۱۹۹	۱۹۹
۲۰۰	صفحہ	۲۰۰	۲۰۰

سے معجزہ نے سچا یہ آیات تو انوں حدوں اور حکم حریت اور آزادی سے متعلق میں چہ یہ کہ انوں سے
نور شہ سے انوں کی تائید شروع کر دی۔

ہدایت کے اسے ہیں انوں نے کہا کہ اس کا مطلب ہے تسمیہ اور کہ یہ ارشاد اور تمہیں حق باقی ہوں
بلکہ حدایت قلوب بالنعیم سے حدت کے کو اس سے کوئی نہ ہو نہیں تے

تو میں نے بارے میں سوال نے کیا تو فیق عامر سبہ بنایت ہی اس میں اس سے رزوں کتب ہادیہ فی
سورۃ یز عطا کوئی ہے تے

یہی مرنی تو سے عزت و دخی پیش قر۔ دیتے میں:

① گر کہ ہے۔ اصل حد۔ اس نے بدے و لہ۔ یا تو اس کا مطلب یہ کہ کہ اس نے حد
کو کہ ہ کہا۔ یا خبر دی۔ وہ کہ ہے

② کہ کہ وہ اس کی تھی سے واقف ہے تے

اسی طرح خدا کی بھی ہے۔ مقصد مظلوم سیر یا بحر کا ہے کہ یہ ایک خدا کی ہیں کہ وہ نہ۔ سترے
بہشت کا، یا باب چاہت بندہ یا متصور نہیں ہے تے

باقی رہا وہں پر نہ کہ اپنے کاما نہ تو اس میں عزت کا باقی توفات

جس لئے ہیں کہ حدت کے کی طاعت سے حدت کے قلوب پر نہ کہ اپنے اسلوب سے اس بات کی توفات
کہ یہ وہ مومن نہیں ہیں۔ مگر یہ میرا حق یہاں بھی نہیں ہے۔

وہ وہ تو توں ہے اس سے اس سبب ہی قلوب ہے میں مرنے نہیں تے اس کا جو نہ۔ اسے اس کی
تمہیں سے یہ بھی لا ج نہیں ہے۔ یہ ایک عورت و تقاروف سے جیسے وہ وہ میں بات سے اس سے تو اس سے

۱۔ حالات و اس میں ج۔ ص ۲۰

۲۔ تاجتہ مادہ ج۔ ص ۲۰

۳۔ مقادیر ج۔ ص ۲۰

۴۔ اصل حد ج۔ ص ۲۰

۵۔ مقادیر ج۔ ص ۲۰

۶۔ اصل حد ج۔ ص ۲۰

۷۔ مقادیر ج۔ ص ۲۰

۸۔ تاجتہ مادہ ج۔ ص ۲۰

عدوت سے مت

اچھی اور ان کے شہر و جاہان سپہان اور سے معتز کے مقابلے میں یہ وہ نہت اور صبر کے ماحول
 ملک پر قریب سے لکھنے کے نزدیک سے تعلق کی طرف سے جس فعل کی صاف گرتیہ و تہذیبی اقدار میں
 بس نہ ہو۔ ہر اقدار میں ہے نہا پر ہم یہ ہیں کہ جسے کہ مذہب نے موزوں کے قلوب میں عت پی
 وہی ہے۔ مگر اس نے خود اپنے مگر پر ہم انت انسانی سے ہی طرح امتداد و توسعہ۔ یہاں کو جسے
 یہ رغب و غلبہ بنا ہے۔ ان کے قلوب کو جس سے نہت ہشتاب۔ مردہ و نہیں۔ وہاں سے ہے
 ہی طرح میں ہا معاہدے ہم یہ نہیں کہ جسے کہ جس سے توسعہ کے کہ یہ کی ہے اس یہ رغب و غلبہ
 و تہذیب میں ہی ہا معاہدے ہم یہ نہیں کہ جس سے توسعہ کے کہ یہ کی ہے اس یہ رغب و غلبہ
 رہا ہے وہ

مسئلہ قدر میں قدر یونان سے تاثر
 معتز نے چونکہ مسئلہ یونان کا انفرقا نے مذہب و تہذیب کا
 ان سے عقاید پر نہایت کہ اور دور میں ترچہ خاص صورت میں
 قدر میں اور فلاطونان سے مت زیادہ مرسوم ہے نہا پر جس نے رسلو کا۔ قس تو ان کر یا ذات تعالیٰ مطلق
 صرف اس سے نہا پر ہے کہ اسے جلد و ایک نام ہے۔ اس سے اور سب صورتوں میں یہ جہ کہ جہ کہ
 نام سے یہ سب سے کہ اس نام سے اس سے اس نام کی عظمت اور اس سے خالق اس کے
 یہ نہیں ہے۔

معنی ہے جب اس قس و قسوں میں اور فلاطون کے اس میں یونان سے جہ قس و قسوں میں
 اس سے نہا پر ہے کہ اس سے اس نام سے اس سے اس نام کی عظمت اور اس سے خالق اس کے
 نام ہے۔ اس سے اس نام سے اس سے اس نام کی عظمت اور اس سے خالق اس کے

۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰

۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰

۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰

۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰

۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰

۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰

نقد مکافوں کو یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ فعل شر پر فطری اور خلق کا وہی نہیں ہے اس سلسلے میں غور سے کہانوں اور کتابت کو اس پیش کیے۔ یہ اہل سنت کے یہی بن کا مقرر ہونا قانون کرنا نہیں تھا۔

معتزلہ نے سلطان اور اصحاب کا توں بھی نسبت کر لیا اس کا مطلب یہ ہے کہ انھوں نے ان میں سے کوئی فعل بھی بس نہیں ہے تو یہ سب سے خالی ہوئے ہیں اللہ ملک بندوں کے لیے جو کچھ کرتا ہے۔ وہ جی برصورت ہو کہ اسے اور صرف کتاب ہی نہیں ملے اللہ تعالیٰ اس پر بھی قادر نہیں ہے کہ اس سے یہ بندوں کو کچھ عطا فرمایا ہے اور اسے یعنی جبرتی ہو کہ کفر بھراں پڑے گا کہ اس کے پاس سب سے ہے۔ اور وہ سب کو نہیں دیتا اور جو کچھ ہے۔ نظام ہے اسے پس مانہ کیا کہ اللہ تعالیٰ کو وہی دیتا ہے جس کی اس میں تائب و تواب ہوتی ہے۔ اس پر دوست اور نہیں ہے کہ وہ دیدے جو جہت میں ہو۔ گو وہ اس کی تائب و تواب نہ ملے کہ جیسی ایسی چیز دیتا ہے جو اس کی صلاحیت سے مافوق ہو۔ کیونکہ بھراں پڑے گا کہ کوئی اسے ایسا نہیں ہے جس سے مافوق ایک اور صفت ہو۔

تاریخ خراسان میں اس فتنے کو سب سے زیادہ جس نے پردی چڑھایا وہ نظام ہے جسے یہ سب سے ختم کر کے تہجے چل پڑے۔

شہستان کا بیان ہے کہ نظام نے یہ مسلک قدامت فلسفہ یونان سے لیا تھا اس کے قائل تھے زمینے اس کے لیے یہ رد نہیں ہے۔ وہ کسی اس چیز کا ذخیرہ کرتے بارگاہ سے تہ و تبرک کا نہیں ہوا ہے اس کا اہل و عیال ہی وہ اصل مقدس ہے اگرچہ اس کے علم و مقصد میں اس میں اس جو اس کا مددگار اس نے یہ نظام ترتیب اور اس میں اصلاح کے ماتحت بنا ہے۔

نظام نے یہ یقین کیا کہ مسیحی سے یہ تھا کہ اگر اللہ تعالیٰ اس پر کھبت آئے

۴۰	۴۹۴	ص ۵۰	ہا سہ اہل دم	۴۰
۱۰۰	۵	ص ۵۰	فہرست میں غزل	۱۰۰
۱۰۱	۲۶	ص ۹۱	ن حیرت	۱۰۱
۱۰۲	۱۲۴	ص ۱۰۲	ن حیرت	۱۰۲
۱۰۳	۱۰۳	ص ۱۰۳	ن حیرت	۱۰۳
۱۰۴	۱۰۴	ص ۱۰۴	ن حیرت	۱۰۴
۱۰۵	۱۰۵	ص ۱۰۵	ن حیرت	۱۰۵
۱۰۶	۱۰۶	ص ۱۰۶	ن حیرت	۱۰۶

کہا کرتے تھے اور ————— خاص طور پر کچی دھنکی ————— سارے تان و تیسر میں تھے جتنے سے یہ
 اب میں آئندہ بوسب میں ملے۔ طور پر پناہاں کا مقدر نے کس مسد کو کسکی طلبت و مہر
 پر اس طرح متعلق کیا :

مسئلہ خلق سے متعلق معتزلہ کے افکار

○

اللہ پر مخلوق کا پیدا کرنا واجب تھا۔ اللہ تعالیٰ پر واجب تھا کہ وہ خلق کو سیبہ رہا۔ یہ کہ خلق ہی میں خلق کی صلاحت و انفعاض تھا۔ اس خلق وہ تھا کہ وہ سیبہ عرفان کر سکتی۔ اور اس کی بدلت میں لگ سکتی تھی اور اس کی نکر کر۔ ان ختم اور یہ مانیوں پر تو سکتی تھی تو اللہ نے اس پر کی تھیں اور اس بنا پر ثواب اور نعمت خود کی سنہ۔ ہو سکتی تھی کہ پس مدت سے سے عا و کر جو خلق کیا یہ فعل خیر تھا۔ اور اس کی علت بندوں کی عطا و نفع پر تھی۔

(۲) فعل حکم کی مصلحت ایک حکم سے کوئی بیچارہ فعل سر نہ نہیں ہو سکتا۔ وہ نہ چھوڑ کر لے، کسی علت و نفع کے ماتحت ہو گا۔

پس ضروری ہے کہ وہ جو کچھ بھی یہ کہ اس میں ہوں کا مدد ہو اور وہ اس سے متعلق نہ سبکیں حدت حاصل کریں۔ یہ طعنا نہیں ہو سکتا کہ یہ خلق کسی چیز کا پیدا کر کے جب کوئی دیکھے کہ اس کے اس سے نہ نہت تو اس تخلیق و ادیت میں ہی بننا ہے ہر کچھ کو اس میں بنی ہوئی ہے اور وہ یہ کہ اس سے اس سے علت و سبب حاصل کریں۔

۱۔ باب ۱ ص ۲۵۱-۲۵۲ و فصل اول ص ۲۶

۲۔ باب ۱ ص ۲۵۱-۲۵۲

۳۔ باب ۱ ص ۲۵۱-۲۵۲

(۳) اللہ کیا نہیں کر سکتا؟ دنیا میں اللہ اپنے بندوں کو وہی دیتا ہے جو ان کے لیے مستحق ہو۔ مومن کو تو اللہ سے اس قدر پیار و درنہیں کہ نہایت کم دینا کرے۔ باتدرست کہ بجا مال دے یا کوئی کلمہ نکلے کر دے۔ کیونکہ اس سے یہ کہہ سکتے ہیں، عیناً، حکمت اور کرمی بنی ہوئی کہ اللہ ہی ہے جو ہر چیز کو دے، اسی طرح اللہ اس پر بھی قادر نہیں ہے کہ فقیہ کو کوئی کلمہ دے یا عیسٰی کو یہ کہہ دے کہ وہ جو جاتا ہے کہ فقر و غنی ہی ان کے ہے اصرار ہے نہ۔

اس صول کی بنیاد پر دنیا میں انسان کو کچھ بھی پاتا ہے چاہے وہ اس دوست ہو یا غایت و فلاح کی تکمیل و ایت ہو یا عیش و راحت و صحت و توانائی ہو یا کمال وری و ربوبی، زندگی ہو یا موت، سب کچھ ہی اللہ کے عطا ہیں پتا ہے کہ اور سب اللہ عطا کرے کہ فقر و ملائت، اناجانی، تیا ہے تو یہ ہاتھ کر چہرے میں شغل کی حالت تک غیر مستحق نہ لگتی ہے، لیکن اس میں وہ اس کی جھلانی کوئی سے ہے۔

پتا چلتا ہے اسی صول سے عطا ہیں جہاں کیا کرتے تھے۔
"میں وہ نہیں سے بڑا آدمی شکوہ ہو کہ وہ کہہ کہ آئندہ رہا، و غزول، مناسب اور صواب ہو، جیسے شتر کو نہ، قصہ صواب، کوئی وہ نہ، یہ سب چیزیں تکمیل دہ، وہ چاروں طرف میں ہیں، بخیر و برائی میں اور صواب بہت ہوتی ہیں۔"

(۴) علم الہی اللہ سے ہر سے میں اللہ تعالیٰ سے جانتا ہے کہ اگر یہ زندہ رہے تو اب ان میں لگے اس طرح فساد سے اس میں جانتا ہے کہ زندہ رہے تو اب ان میں لگے کہ بسند میں ان کو ہے پتہ کہ میں موت دے دے اور جس کے ہر سے میں اللہ جانتا ہے کہ یہ کہ زندہ رہے تو اب ان میں لگے اس

۱۔ اللہ میں اللہ سے دے دے
۲۔ اللہ میں اللہ سے دے دے
۳۔ اللہ میں اللہ سے دے دے
۴۔ اللہ میں اللہ سے دے دے

خیر اس سے سزا دیوگا۔ سزا دی نہیں کہ اللہ اس کے وقوع سے پہلے اسے اٹھائے۔ پس اللہ تعالیٰ اس کو
مٹا دیتا ہے۔ پس کے بارے میں جانتا ہوتا ہے کہ اگر یہ ایک لمحہ بھی زندہ رہا تو بس سے کون فعل نیر سزا
نہیں ہو سکتا۔ مجرور و فاسق کے لئے

(۵) جو ہونا تھا ہو چکا
یہ دنیا پیدا کر چکنے کے بعد اب اللہ میں یہ قدرت نہیں کہ اس میں ایک ذرہ بھی بڑے
سے۔ یہ ایک ذرہ بھی کم کر سکے۔ اس جہے کہ وہ جانتا ہے کہ اصبح امر انہی نے
جو ہو چکا ہے



۱۔ القاد ۱۲ ص ۲۵۰

۲۔ ص ۲۲ ص ۹۰

۳۔ ص ۲۹

بندے مکلف کیوں ہیں؟ معتزلہ کا مسلک



عنان رب اور عبادت رب
 اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو کس کن نفقت کے لیے پیدا کیا اور
 انسان رب اور عبادت رب کے باعث ستہ و اب پر
 ہر روز اور ہر لمحہ میں یہ پردہ جب یہ کہ وہ بندوں کو مکلف نہ دیتا۔ یہ کہ مکلف کرنا ہی انسان رب کی
 ستہ راز بندوں کو مکلف نہ قرار دیتا تو وہ اندی و غلطی میں نہ رہتا بلکہ پڑتا ہے

یہ اصول پر مبنی ہے یہ مسلک بھی نہیں کیا۔ نہ تھا سے پرستش نہیں کیا۔ وہ بے عقلی ہے کیونکہ
 نبی کی تائید ہے اس پر۔ اب میں جہاں سے کہتا ہے کہ مکلف بندوں تک پہنچتے رہتے ہیں اور جن چیزوں
 سے کہتا ہے وہ بتے ان سے نکلنے کے لیے رہتے ہیں۔ حدود میں یہ بتے رہتے ہیں کہ ان باتوں سے کہ
 کہتے اور مشورہ ہوتا ہے۔ ان باتوں سے اختلاف ہوتا ہے کہ

۱۔ عبادت رب سے ۲۵۰ حصے ۲۔ عبادت رب سے ۹۰ حصے

۳۔ عبادت رب سے ۴۰ حصے

۴۔ عبادت رب سے ۵۰ حصے ۵۔ عبادت رب سے ۶۰ حصے

۶۔ عبادت رب سے ۷۰ حصے ۷۔ عبادت رب سے ۸۰ حصے

(۲) تکلیف طاقت سے زیادہ نہیں
 اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو اتنی ہی تکلیف دیتا ہے جو ان
 کی طاقت سے زیادہ نہ ہو۔ کیونکہ جب حق تعالیٰ تکلیف کی
 غایت مصلح بنا، ضروری تو پھر ایسے امور کا تکلیف کس طرح قرار دیا جاسکتا تھا جو ان کی طاقت سے زیادہ تھے؟
 و طسرح یہ بات بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندے کو اتنی ہی تکلیف دیتا ہے جس میں اس کی سہولت و
 فلاح کو ترجیح ہے۔

اللہ پر غش کا کامل کرنا واجب تھا
 جب اللہ نے بندوں کو پیدا کرنا اور تکلیف دینا تو یہ واجب
 زیادہ ان کی عقلوں کو کامل کر دیتا، اور انہیں غش پر پوری
 قدرت دیتا۔ اور قدرت کے تعریف یہ ہے کہ وہ جسے کرے، نہ چاہے تو نہ بھی کرے۔ یا کرنا چاہے کس
 کے خلاف کرے۔ نہ چاہے جس اس طرف سے ہیں نہ خلیق کے ساتھ ہی اللہ پر واجب ہے کہ اسے کامل
 اور منکر پیدا کرے۔ تاکہ وہ معرفت خالق کے لیے عقل کا پورا پورا فائدہ اٹھا سکے۔
 اور جو حقوق غیر تکلیف ہے اسے نہ دے، اس لیے پیدا کیا ہے کہ تکلیف اس سے انتفاع نہیں
 یا وہ تکلیف کے لیے عبادت اور دین کا کام آئے۔

احکام شرع میں کمی زیادتی ناممکن ہے
 جو حق تعالیٰ کا حکم ہے۔ — میں کام نہ آئے
 — اس میں زیادتی نہیں ہے۔ کمی نہ ہوتی ہے۔
 جو واجب کیا ہے اس کا سقوط نہیں ہو سکتا اور جسے راقط کیا ہے اس کا وجوب ناممکن ہے۔

۵۰ مخالفت جو ۱ ص ۷۲ ، لا امتداد فی الامور ۷۳ ص ۷۴ ص ۷۵ ص ۷۶

۵۱ ص ۷۷ ص ۷۸

۵۲ ص ۷۹ ص ۸۰ ص ۸۱ ص ۸۲ ص ۸۳ ص ۸۴ ص ۸۵ ص ۸۶ ص ۸۷ ص ۸۸ ص ۸۹ ص ۹۰

۵۳ ص ۹۱ ص ۹۲ ص ۹۳ ص ۹۴ ص ۹۵ ص ۹۶ ص ۹۷ ص ۹۸ ص ۹۹ ص ۱۰۰

۵۴ ص ۱۰۱ ص ۱۰۲ ص ۱۰۳ ص ۱۰۴ ص ۱۰۵ ص ۱۰۶ ص ۱۰۷ ص ۱۰۸ ص ۱۰۹ ص ۱۱۰

۵۵ ص ۱۱۱ ص ۱۱۲ ص ۱۱۳ ص ۱۱۴ ص ۱۱۵ ص ۱۱۶ ص ۱۱۷ ص ۱۱۸ ص ۱۱۹ ص ۱۲۰

۵۶ ص ۱۲۱ ص ۱۲۲ ص ۱۲۳ ص ۱۲۴ ص ۱۲۵ ص ۱۲۶ ص ۱۲۷ ص ۱۲۸ ص ۱۲۹ ص ۱۳۰

۵۷ ص ۱۳۱ ص ۱۳۲ ص ۱۳۳ ص ۱۳۴ ص ۱۳۵ ص ۱۳۶ ص ۱۳۷ ص ۱۳۸ ص ۱۳۹ ص ۱۴۰

۵۸ ص ۱۴۱ ص ۱۴۲ ص ۱۴۳ ص ۱۴۴ ص ۱۴۵ ص ۱۴۶ ص ۱۴۷ ص ۱۴۸ ص ۱۴۹ ص ۱۵۰

مسئلہ معامہ قمریہ کے نقطہ نظر سے

تجلیف فی مصلحت

ملک ایک ختمہ جو یہ کہ ایک ملک سے تو بکارت
ہے نہ اس کے لئے ملک سے ہوا ہے نہ اس کے لئے

یہ کہ ملک تو بکارت کے لئے ہے نہ اس کے لئے
ہے نہ اس کے لئے ملک سے ہوا ہے نہ اس کے لئے
ہے نہ اس کے لئے ملک سے ہوا ہے نہ اس کے لئے
ہے نہ اس کے لئے ملک سے ہوا ہے نہ اس کے لئے
ہے نہ اس کے لئے ملک سے ہوا ہے نہ اس کے لئے

مسل ووز

نہ اس کے لئے ملک سے ہوا ہے نہ اس کے لئے
ہے نہ اس کے لئے ملک سے ہوا ہے نہ اس کے لئے

نہ اس کے لئے ملک سے ہوا ہے نہ اس کے لئے

۱	۲	۳	۴	۵
۶	۷	۸	۹	۱۰
۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵
۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰
۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵

اسی طرح اہل جنت کا ہمیشہ ہمیشہ کے لیے جنت میں رہنا معین کے لیے سر اور قیام اور مدد ہے۔
 اس پر تو درمیں سب کہ باہر طور، انہیں موت دے کہ صرف وہی وہ باقی رہ جائے جیسا پہلے خلاصہ
 قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کس پر بھی تو رہ نہیں رہ گا کہ اہل جنت کے لیے یہ میں کسی
 (۳) اہل جنت طرح کی زیادتی یا کمی کر کے نہ الی و ذل کے قذاب میں اسی طرح کسی بھی نہ
 اسی طرح سے یہ قدرت بھی نہیں ہوگی کہ اہل جنت میں سے کسی کو ہمارے یا کسی میں کسی نہ ہو، وہ فیہ سب قوا
 وہاں کروے باطل ان طرح لے نہ اور ذل میں سے ہی وہ کسی کو باہر نکال سکتا ہے۔ نہ کسی فیہ سب قوا کس
 میں، نہ کسی کو سکتا ہے نہ

اصول اصلاح اور اصول لطف
 نفعی معزز کی نفعیت معلوم صحت کی تائید ہے۔ مسد
 بشر بن عمر بن قن پر نعمت معزز تھے وہ سے تشریف
 سے نکال کر تھے "جو لوگ اس قون کے قتل تھے ان کے بابت میں ملتا ہے یہ جو مذہب پہلے خوب میں گئے
 بشر سے ایک دوسرا عقیدہ، عقیدہ صحت کے مفاد میں نسبتاً یہاں سے دو عقیدہ صحت سے
 یہ ناکر تھے

اس عقیدہ سے ماننا ضروری ہے کہ مذہب سے صحت کا مفاد یہ ہے کہ صحت کی اہل حدود میں نہیں
 اگر وہ اپنے الطاف سے نفع کو دے تو وہ بہانے میں اور ثواب نفع کے مستحق اور نفع دہاں اور دوسری
 ثواب کے مستحق مستحق ہیں گئے صحت کے لوگ بولی صحت سے نفع کو دے بہانے میں
 لیکن نہ نفع کس کا پابند نہیں ہے کہ بندوں پر طاف کی بہانے میں صحت کی اہل حدود میں نہیں
 اتنا بہت ہنگام سے بندوں کو اس صحت کی اور ثواب نہ دے سکتی، صحت کی بہانے میں یہ نفعی نفع دہاں
 بیک صحت صحت، صحت صحت
 صحت اصلاح کا صحت الطاف پر اعتراض
 معزز میں، صحت میں، صحت میں، صحت میں

۵	صحت	۵۰	صحت
۶	صحت	۶۰	صحت
۷	صحت	۷۰	صحت
۸	صحت	۸۰	صحت
۹	صحت	۹۰	صحت

فلو قہر پیش کرتے ہیں۔ اس لیے کہ گردِ نفی و مصائب عافیت کثیرہ ہے تو کیا وجہ ہے کہ اپنے سب بندوں
 کو وہ نکتہ جبرہ و نہیں بتا کر کہ سب سب کے سب ایمان سے نہیں رہے
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے بندوں کو بتایا کہ تم میں سے ہر ایک کے لیے
 رزق ہے مگر تم نے اسے نہ مانا۔





فلسفے سے اتر چیر کر فالتیجیہ والے مغز دوسے مسائل پر آ
 بیات نسائی سے زیادہ ہمارے میں نئے غور و فکر شروع کر کے
 نئے مسائل پیدا کر دینے۔
 یہ سب سے مسائل ہمارے ان کے عمیق اور دیرینہ اور تحقیقی
 ہیں، ہمارے ان سے ہم بھی ثابت ہوا ہے کہ انہوں نے یہی اور
 وہاں یہ نام، تین پینس کو شروع کر دیا ہے جسے ہم مت
 کا ایک بڑا حصہ کے غلات کو کھا رہے ہیں۔
 اور وہ حل مسئلہ کے مسکرت اور ہر دور پر یہ ہے۔
 بہت زیادہ اور اسے یہ ہے۔
 مسئلہ کے صفات میں انہیں ہمارے ہمارے ہمارے ہمارے
 جو دلچسپ ہی بن رہے ہیں، ہمارے ہمارے ہمارے ہمارے۔



معتزلہ کے عقائد خاصہ

○

محققانہ: جنہوں نے ان میں جماعت بندی اور ترتیب پیدا کیا۔

فلسفہ یونان سے کسب فیض فصل سب میں جو اچھے بھلے کے اعتبار سے اور منہ خدا

نہایت سوال ہی نہیں رہا۔ یہ کہ قرآن میں جو کچھ مذکور ہے وہ درحقیقت ایک نکتہ ہے جس پر

تیسری صفحہ کے پانچوں فقرے درج ہیں۔ ان میں سے پہلے دو فقرے کا تعلق خدا کے

اس کے ساتھ ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ

اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ

اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ

اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ

۱۱. واصلیہ



بعد وقت سول تمام مسلمان کافر ہو گئے
 ذوالابید واصل بن ابی مرثدہ کے قبیلہ

۱۔ سول نے کافر بننے سے انکار کیا۔ ان کا یہاں ہے ہی نہ وہ کسی سے ہو سب سے ہو سب سے ہو سب سے ہو
 ۲۔ سول نے کافر بننے سے انکار کیا۔ ان کا یہاں ہے ہی نہ وہ کسی سے ہو سب سے ہو سب سے ہو
 ۳۔ سول نے کافر بننے سے انکار کیا۔ ان کا یہاں ہے ہی نہ وہ کسی سے ہو سب سے ہو سب سے ہو
 ۴۔ سول نے کافر بننے سے انکار کیا۔ ان کا یہاں ہے ہی نہ وہ کسی سے ہو سب سے ہو سب سے ہو
 ۵۔ سول نے کافر بننے سے انکار کیا۔ ان کا یہاں ہے ہی نہ وہ کسی سے ہو سب سے ہو سب سے ہو
 ۶۔ سول نے کافر بننے سے انکار کیا۔ ان کا یہاں ہے ہی نہ وہ کسی سے ہو سب سے ہو سب سے ہو
 ۷۔ سول نے کافر بننے سے انکار کیا۔ ان کا یہاں ہے ہی نہ وہ کسی سے ہو سب سے ہو سب سے ہو
 ۸۔ سول نے کافر بننے سے انکار کیا۔ ان کا یہاں ہے ہی نہ وہ کسی سے ہو سب سے ہو سب سے ہو
 ۹۔ سول نے کافر بننے سے انکار کیا۔ ان کا یہاں ہے ہی نہ وہ کسی سے ہو سب سے ہو سب سے ہو
 ۱۰۔ سول نے کافر بننے سے انکار کیا۔ ان کا یہاں ہے ہی نہ وہ کسی سے ہو سب سے ہو سب سے ہو

۱۱۔ سول نے کافر بننے سے انکار کیا۔ ان کا یہاں ہے ہی نہ وہ کسی سے ہو سب سے ہو سب سے ہو

۱۲۔ سول نے کافر بننے سے انکار کیا۔ ان کا یہاں ہے ہی نہ وہ کسی سے ہو سب سے ہو سب سے ہو



۱۳۔ سول نے کافر بننے سے انکار کیا۔ ان کا یہاں ہے ہی نہ وہ کسی سے ہو سب سے ہو سب سے ہو
 ۱۴۔ سول نے کافر بننے سے انکار کیا۔ ان کا یہاں ہے ہی نہ وہ کسی سے ہو سب سے ہو سب سے ہو

تو زبیر بھٹک گئے تھے یہ ان سے ایک میل

ابو رحمت نے پانچ سو روپے کی رقم دے کر اس کے لئے ایک مکان بنوایا۔

گاہیں مسکرتی ہیں۔ راستہ بڑی راہوں کی طرف

میری دلکش نواسہ سے تمہارے ہمہیں بھیہے ہاں عزیزت سے محبت سے محرم ہو چاہے

پیش رو بہت غرض سے ان کی طرف اشارہ کیا۔

مرتبہ و صحت پاکب با اسی سے خطاب کی نسبت فرما ۱۰۲۰

بکچھے ہو، یہی حکم ہے کہ ان اشیاء میں سے کہیں جو دوستوں کے لئے مفید ہو

حدود کتب کے

۱-۲-۳-۴-۵-۶-۷-۸-۹-۱۰-۱۱-۱۲-۱۳-۱۴-۱۵-۱۶-۱۷-۱۸-۱۹-۲۰-۲۱-۲۲-۲۳-۲۴-۲۵-۲۶-۲۷-۲۸-۲۹-۳۰-۳۱-۳۲-۳۳-۳۴-۳۵-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-۴۱-۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۴۷-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰

مسند احمد ۱۲

کے لئے۔ یہاں پر ۲۲ ص ۵۵۔

۲۸۰ ص ۶۶.

اصل میں اس سے بہت زیادہ دینی اور انصاف کی بات حاصل ہو اور اس کے نتیجہ میں اس سے
 کمزور ہو جائے گا۔ اس کی طرف سے جو چیزیں آتی ہیں، ان سے بہت زیادہ دینی اور انصاف کی بات

نہایت زیادہ دینی اور انصاف کی بات حاصل ہو اور اس کے نتیجہ میں اس سے
 کمزور ہو جائے گا۔ اس کی طرف سے جو چیزیں آتی ہیں، ان سے بہت زیادہ دینی اور انصاف کی بات

نہایت زیادہ دینی اور انصاف کی بات حاصل ہو اور اس کے نتیجہ میں اس سے
 کمزور ہو جائے گا۔ اس کی طرف سے جو چیزیں آتی ہیں، ان سے بہت زیادہ دینی اور انصاف کی بات



۵۔ دینی اور انصاف کی بات حاصل ہو اور اس کے نتیجہ میں اس سے
 ۶۔ دینی اور انصاف کی بات حاصل ہو اور اس کے نتیجہ میں اس سے
 ۷۔ دینی اور انصاف کی بات حاصل ہو اور اس کے نتیجہ میں اس سے

۱) اعراض

۱۔ عارض کو عارض کہتے ہیں کہ جلد سے تو جسم میں دہائی ہوتی ہے مگر وہ عارض

بھی ہوتی ہیں اور طبعی طور پر خود بخود ہی منقذ ہوتی ہے اور عارض کا علاج

بہت آسان ہے۔ عارض کو دیکھ کر جی رہتا ہے کہ وہ عارض ہے جو عارضی حالت ہے مگر اس کے

میں بھی کوئی بابت نہ ہو سکتی ہے۔

۲۔ عارض کو عارضی کہتے ہیں کہ جس میں عارضی حالت ہے اور عارضی حالت کو عارضی

کہتے ہیں۔ عارضی حالت کو عارضی کہتے ہیں کہ جس میں عارضی حالت ہے اور عارضی

عارضی حالت کو عارضی کہتے ہیں۔

۳۔ عارضی حالت کو عارضی کہتے ہیں۔

۴۔ عارضی حالت کو عارضی کہتے ہیں۔

۵۔ عارضی حالت کو عارضی کہتے ہیں۔

۶۔ عارضی حالت کو عارضی کہتے ہیں۔

۷۔ عارضی حالت کو عارضی کہتے ہیں۔

۸۔ عارضی حالت کو عارضی کہتے ہیں۔

۹۔ عارضی حالت کو عارضی کہتے ہیں۔

۱۰۔ عارضی حالت کو عارضی کہتے ہیں۔

۱۱۔ عارضی حالت کو عارضی کہتے ہیں۔

۱۲۔ عارضی حالت کو عارضی کہتے ہیں۔

۱۳۔ عارضی حالت کو عارضی کہتے ہیں۔

۱۴۔ عارضی حالت کو عارضی کہتے ہیں۔

۲) اثبات جزو التجزی

۱۔ عارضی حالت کو عارضی کہتے ہیں۔

۲۔ عارضی حالت کو عارضی کہتے ہیں۔

۳۔ عارضی حالت کو عارضی کہتے ہیں۔

۴۔ عارضی حالت کو عارضی کہتے ہیں۔

۵۔ عارضی حالت کو عارضی کہتے ہیں۔

۴) فنا حرکات اہل تعلیم

[illegible][illegible]

۵۔ غلہ میں سے، آجیت اور دوا میں، اہمتر حجب،

۱۰۰۰ سے ۲۰۰۰ تک ۲۰۰۰ سے ۴۰۰۰ تک ۴۰۰۰ سے ۶۰۰۰ تک ۶۰۰۰ سے ۸۰۰۰ تک ۸۰۰۰ سے ۱۰۰۰۰ تک

جس لوگوں نے کہا ہے کہ برسرِ لیلا کا دل کا رعبِ یاس است و در حدیبیہ نہ دو سو ہوا نہ نفست۔

میں سے جاری رہے جس شخصیت کو کہ وہ بعد ازاں ان کے ساتھ رہنے لگا۔

میری سب سے زیادہ شہرت "خدا" اور "پتی" کے

میر نیاں دے کے کہ یہ خالص تہذیب ہے اور سہولت سے سب لوگ پڑھ سکیں اور محض ان لوگوں کے لئے نہیں جو

کے لئے اس میں ایک ہی دفعہ کو میں صرف اس بات کی ضرورت ہے کہ اس کی

مصر میں - کے کراسبر ایئر لائن، شورو نوٹہ کی مختلف جگہیں پر سے۔ اور انٹر نیل جیو موب سے تا

معارف کاغذ کے سربراہ محمد حسین صاحب مدظلہ العالی۔

در ممالک جدیدی که بر سر زمین مسکن ساخته اند در آنجا باقی مانده اند و اینها

وہ کہتا ہے کہ یہ سب کچھ ہے

۱ - ۲ - ۳ - ۴ - ۵ - ۶ - ۷ - ۸ - ۹ - ۱۰

سازمان امور اقتصادی و تأسیسات دولتی - فصل ۱۱۱

۲۰۱۲

اس کے بعد بعد اس سے میں یہ قدرت و استعداد نہیں دیتی کہ وہ اس کو دیکھ کر اسے چھوڑ دے
 حرکت کرے کہ اس کے ساتھ اس کی حرکت یہ کہتا ہے کہ کسی چیز کو چھوڑ دینا ہے کسی چیز کو نہ چھوڑ دینا
 میں جب اس قدر کہ اس کے ساتھ ایک جہاد ہے کہ اس کے بعد اس میں رہ جائے گا پھر اس سے کہ اس
 اور یہ سبب مافیہ فیما بین کہ اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا
 وہاں تک کہ اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا
 شاید اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا
 کا قول ہے کہ اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا
 نیز کہ اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا
 اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا
 اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا

بعد اس کے ایک جہاد ہے کہ اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا
 وہاں تک کہ اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا
 اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا
 اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا

اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا

⑤ قدر و عین طاعت سے حق ہے کہ اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا
 اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا
 اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا
 اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا
 اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا

اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا

اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا

اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا

اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا اس کے بعد اس میں رہ جائے گا

یہاں اس تربت اور حاصلات تاکہ تکلیف کے تمام ہونے پر ثواب و ستیاب کا ترتیب سے اور جو عین
تخت اور حرات سے لہذا جب ہوا کہ لوگ اپنے میں پر غور ہوں اور میں کسی مرتبہ کا عقیدہ میں اس میں نہ
اور صرف اللہ ہی نہ نکلے ہی ان کا فانی اور محنت ہوئے

۵۔ حجت انجاء
ماہ ماضی کے انجاء جو انسان کے حواس و مشاہد سے عیب ہوں اس
صورت میں قوس کے جو میں گئے کہ اس کے راہی اس سے کہ نہ میں۔ اور
راہوں میں کم زکم ایک ہی نسبت میں سے جو و جس کے باقی چار سے کہ میں گئے اس سے کہ میں عیب نہیں
اس کا اور چار سے کہ میں گئے جس سے کہ میں گئے اس سے کہ میں گئے جس سے کہ میں گئے اس سے کہ میں گئے
نہیں بھی مستحق

اور یہ اس سے کہ نہ فاسقوں و کافروں کے انبار عبت نہیں مانے جاسکتے تھرا ہی سے کہ میں گئے اس سے کہ میں گئے
اور فعل کذب و زور سے دور ہوں ہر مہرے میں ان کے انبار عبت نہیں۔

اور ایمان انجاء میں بل حجت کی جو نہ طہرے سو بل حجت سے مدد و ایسا مد میں جو نہ و عرش سے
غروم میں و صوبہ ہوتے ہیں نہ باریکا از تہاب کرنے ہیں اور کوں نہ از می یہاں یہاں ہو کہ است میں اس طرح
کے کم زور میں آدمی جو نہ ہوں گے

بدوی کا نسب ہے کہ باریک کا مقصد اس قوس سے بہت کہ کام مستحق ہے حق انجاء اور حاصل
کہ دے۔ اس سے کہ نقل خبر کے لیے حراتی سے کہ راہوں میں کہ کہ ایک ہی نسبت میں سے کہ میں گئے اس سے کہ میں گئے
میں یہ کہ محض ہی ہو کہ کہ وہاں نہیں ہوگا باریک کے زور یک نہ وہاں ہوں و گناہ مل حجت میں کہ شام ہوتے



۱۔	لا تفسد	ص ۱۰۰
۲۔	عرق میں عرق	ص ۱۰۰
۳۔	لا تفسد	ص ۱۰۰
۴۔	عرق میں عرق	ص ۱۰۰

(۴) النظم امیہ

○

ابراہیم بن سيار النظم
 اس وقت کے صاحبِ زبیر بن سيار النظم کے ہر وقت
 دریا غلام اللہ علیہ السلام لائے ہوئے
 غلام اللہ علیہ السلام نے اس کی ترقی میں حصہ لیا
 نہ بے غلامی اور اس سے جانی نہ ہو
 غلام اللہ علیہ السلام نے اس کی ترقی میں حصہ لیا
 جو میں غلام لیا تھا
 غلام اللہ علیہ السلام نے اس کی ترقی میں حصہ لیا
 نہ اس کا شکر ہے اور نہ اس کا شکر ہے
 نہ اس کا شکر ہے اور نہ اس کا شکر ہے
 نہ اس کا شکر ہے اور نہ اس کا شکر ہے

۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰

۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰

۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰

۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰

سے۔ بحرِ جہالت کو وطن کر کے نگاہ کرتے ہیں۔ ورنہ جہالت کو اکب و نوک پر تو نہیں سب قریب میں
مختلہ مدت میں گذرتی ہے۔ نئی مدت کہ اسان اس دہرے کرنے سے قاصر ہے۔ نہ وہ صفا کا قیاس۔
— جیسے ابنِ سہم سے احوال کو، — ورنہ کیا کرنے لگا ہے کہ بعد از جہالت جہالت سے
قطعِ ملامت کرتی ہے

۴ حرکت و رسکون جب کہ حرکت ۲ میں ہے اور ان میں حرکت کے ۲ و ۱ میں ہیں یہ
رسکون یا ہے؟

یہ مانیال سے سکون بولی ہے۔ میں نے اس حرکت کی حرکت سے حرکت کی حرکت میں اس
کے ساتھ ہیں ورنہ ہم بسو فی مختلفہ، نئی طور پر حرکت میں۔ ورنہ ساکن صاف زبردست ہے۔ اس
کہ حرکت و سکون کی ہوتی ہے ایک رستہ تمام دوسری حرکت تمام ہیں حوالہ حرکت تمام و حرکت
تمام ہاؤں ہے:

ہیں ہیں جہالت سکون یک سے بوجہ اس کے کہ ایک چیز ۱۱ وقتوں میں ایک مکان کے اندرون
جاسے جی ٹھک ۱۱ وقتوں میں
ملا مہیا تو رہی ہے نہ

حاصل حال میں۔ مدت تقاضے نے اس امر کو پید کیا۔ مگر حرکت سے یہ رستہ حرکت کی حرکت
میں ہے نہ کہ نہ حرکت ہو سکتی کسی مکان میں کسی جانب سے
بہرہ سال میں تیرہ حرکت کو ہے رستہ میں حرکت سے متعلق۔ قوی و نالی قوی و نالی سے یہ
جن دکن قدر حرکت کوں کا تمام وقتوں سے اس میں دنیا میں رستہ کی طرز متحرک سے

اس کی کیفیت میں ہے

۵ حقیقت انسان اور حقیقت افعال انسان
بہرہ سال میں تیرہ حرکت کو ہے رستہ میں دنیا میں رستہ کی طرز متحرک سے

۱۰ ۲۵ ۳۵ ۴۵ ۵۵ ۶۵ ۷۵ ۸۵ ۹۵ ۱۰۵

۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰

۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰

۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰

کے بعد اسفل ہی کی طرف رہوں رستگاری

نظام کا یہ قول بھی ہے کہ روح جزو و احد ہے نہ اور حسب روح کی حیثیت پرست و رندوں کی
حقیقت نہیں رکھتا تو ہوتا تو ان نظام کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ جو ان جنس و احد ہے سب کے سب نہ کہ حقیقت پرستوں کی
و حسب سے جنس و احد مان لیا تو اس سے دو تھوڑا سا مل نہیں سرزد ہو سکتا جیسے آگ سے حرارت اور برودت اور
تیسری سبکیں یا برف سے حرارت و برودت دونوں نہیں مل سکتیں۔

جیسا کہ ہم معلوم کر چکے ہیں۔ نظام کا قول تھا کہ روح جسم ہے اور فعل اجسام پر ہم قدرت نہیں رکھتا۔ یہ بات
نہیں مانی جا سکتی کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر سے قدرت دی ہے۔

ان کا یہ قول بھی تھا کہ انسان کو صرف ۱۲ جنس پر قدرت حاصل ہے اور ان جنس کے سوا کچھ جنس سے
پس کس سے نتیجہ یہ نکلا کہ افغان، انسان و حیوان جنس واحد ہیں۔ و یہ سب حرکات میں ت

نظام کے قول پر اعتراضات
حقیقت انسان اور حقیقت فغان انسان سے نہیں لپکتے
کے قول پر بھی بہت سے اعتراضات کیے گئے ہیں

بغدادی کو نظام کے اس قول پر اعتراض ہے کہ اجسام کی دہائیوں میں رہ دہائیوں میں رہ دہائیوں میں رہ
اور میت کے یہ رند و مونا محل سے بعد وہی کاکہنہ ہے کہ یہ قول ثنویہ سے نظام نے بائیں بن لایا تھا تو رند
ہے اور میت ہے اور غفلت میت ہے اور عقل سے روح حقیقت نظام کے یہ محل سے کہ میت نہیں
ہے جس سے روح اسی روح میت نہیں کے یہ یہ نہیں ہے کہ وہی حقیقت بن رہا ہے

ابن الروندی کا اعتراض
یہ روایت ہے کہ نظام کے اس قول پر رند و مونا محل سے میت سے
منازعت کرتی ہے تو علیٰ غرض میت و رند سے جو نہایت

و بعد ازیں کے قول سے مناجات سے جو در غفلت سے میت ہے

بہن نیاہ نے کس فرائض پر اس نے کہا ہے کہ منہ لاقول تو رہے۔ و یہ حقیقت ہے کہ

۱۰ انتقاد ص ۳۹، ۲۰

۱۱ مقالات ص ۲۳

۱۲ حقیقی مذاق ص ۱۲۰

۱۳ لغات ص ۲۳

۱۴ ص ۱۱۹

نظام کا قریب ہے کہ قرآن کا نظم و مسن، بیفت کلمات فی صلی۔ یہ ایک سادہ کا نظم ہے۔
 ۴ عجیب قرآن

سدرت کدیل وہ انجیل غیبیہ بن کر قرآن میں ہیں۔
 باقی رہا قرآن کریم کے نظم و مسن، بیفت کلمات کا معنی تو یہ بھی چیز ہے کہ ان دونوں پر نشان لگایا گیا ہے۔
 سکنا ہے۔ ہستہ پر مذکور ہے کہ صدع سے نہ گوس نہ زبان کو معانیہ قوت سے صرف نظر نہ ہو۔ یہ اس سے
 در نہیں سہتم سے پیدا در حیرت اور کد ہے کہین گد ہیں۔ اس سے نہ دکر سے تو۔ یہی نشان
 و بیفت لادہ ابھی نہیں کر سکتے ہیں۔

نظم کی طرف مذکورہ ہر قول کی نسبت بن کر مذکور ہے کہ یہ لیکن یہ اس کے وہ ہستہ ہیں۔ اور اس سے
 کرتے ہیں کہ نظام، بجز مستعار کے معنی سے قول ہتے۔ اور اس سے نظام، اس سے ہی و اس سے ہر جہت سے



نہ اس میں ۱۱ ص ۸۸ ح ۱۱ بن ۱۱ ص ۱۰
 نہ اس میں ۱۱ ص ۱۱۰ ح ۱۱ بن ۱۱ ص ۱۰
 نہ اس میں ۱۱ ص ۱۱۱ ح ۱۱ بن ۱۱ ص ۱۰

(۵) الشفاء

C

چند اہم مسائل

شماره پنجمی که در سال ۱۳۰۲ خورشیدی از آنجا که در آن زمان

تقدیر قبول سے قبول ہے۔ آپ کی دعا میں نہ دیکھو، نہ کہہ سکتے ہیں۔

مسلمانوں سے عداوت میں فرشتہ روم ہے و

مذہبِ اہل حق و سید سید اہل حق و سید سید اہل حق

۲- اردو میں مذکور ہونے والے اہم مقامات پر مبنی

[illegible][illegible]

... ..

مجلس شورای ملی

○ ○ ○ ○ ○

[Faint handwritten notes or bleed-through from the reverse side of the page.]

11. 2. 1948

حق اس کی مشیت اور اختیار کا قیود نہیں ہے۔

نہ ہستیانی کا خیال ہے کہ اس قول سے مشاہدہ سزا طبیعیاتی قیود کہنے میں جو عیوض سزا ہے
ایک دینی ارادہ سے قائل ہیں اس

مشاہدہ کی طرف اس قول کو اہل جزم اور شہرستانی سے منسوب ہے۔ لیکن خیال اس کی رد کیا ہے۔
"اس لئے ہیں کہ یہ قول نہ تمام سے کبھی مشاہدہ کی کسی قیود میں سے نہیں رہتا بلکہ وہ ایک نظریہ نام نہاد اور
۱۰ میں قیود میں لاکھ نہیں ہے وہ سب سے اور ن باتوں سے جڑت ہے۔ یہ نہ نظریہ سب سے سب سے
۱۱ فعال نہیں بلکہ سب سے آگے وہ سب سے لیکن اس سے جو دوسری اشیا مختلف ہوتی ہیں۔ وہ سب سے
میں نہ تھا۔ جب ہر کسی نظریہ کی پابندی نہیں ہے۔"



(۶۱) المعتمدية



شہرستانی کا بیان
 - نکتہ سے کہ وہ اپنے ہاں اسکی سے ہوا میں شہرستانی سے کہتا ہے کہ
 - یہ ہے کہ شہرستانی کہتا ہے کہ شہرستانی سے کہتا ہے کہ شہرستانی سے کہتا ہے کہ

وہ کہتا ہے کہ شہرستانی سے کہتا ہے کہ شہرستانی سے کہتا ہے کہ
 - اجسام و احوال
 - یہ کہتا ہے کہ شہرستانی سے کہتا ہے کہ شہرستانی سے کہتا ہے کہ
 - یہ کہتا ہے کہ شہرستانی سے کہتا ہے کہ شہرستانی سے کہتا ہے کہ

یہ کہتا ہے کہ شہرستانی سے کہتا ہے کہ شہرستانی سے کہتا ہے کہ

۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰
۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰
۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰
۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰
۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰

شہرستانی کا خیال ہے کہ چونکہ معجزات سب کی طرف مائل اور نہ متوازن تھے لہذا انہوں نے یہ قول بھی
 سے لیا ہے اور خدا سب کا علم نہیں ہے۔ لہذا انہوں نے یہ کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ سب کا علم نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ ہی اللہ ہے
 بھی تسلیم نہیں کیا جاسکتا ہے۔ یعنی وہ جو کہ اللہ تعالیٰ کا علم نہیں ہے۔ حالانکہ ان میں سے ہر شے واجب ہے کہ اس
 گفتگو کا مطلب یہ ہو کہ اللہ کا علم فعل کو واجب کرتا ہے مثلاً اللہ تعالیٰ کو کتاب کا علم ہے۔ پس یہ کتاب بھی
 جیسا کہ اس کا علم اس کی وجہ سے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کا علم فعل ہے۔ اس کا علم فعل کو واجب کرتا ہے۔ وہ
 وہ اس کے حال حدوث سے متعلق ہوتا ہے۔ معدوم سے اس کے تعلق کا تصور اس کے استمرار و درجہ سے متعلق
 نہیں کیا جاسکتا۔ لہذا ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ کا علم انسان کی طرف انفعالی نہیں ہے جو معدوم سے متعلق ہوتا ہے
 مثلاً انسان ایک کتاب دیکھتا ہے۔ اس میں اس کا فعل شامل ہوتا ہے۔ وہ وہ جان قیاس کہ یہ کتاب ہے۔
 یعنی انسان عالم ہے۔ وہ کتاب کو چاہتا ہے۔ ملاحظہ ہو اس کا تصور وہ معلوم بھی ہے۔ پس انسان میں وہ مختلف ہوتے
 ہیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ میں صرف ایک:

۵۔ معجزات

اس کی وجہ یہ ہے کہ معجزات اعراف میں یعنی کسی جسم کا اس طرف ہونا و حادثات کو اس کا تجربہ نہ ہونا۔
 اور یہ صورت اس میں نوع اعراف میں سے کسی نوع کے حصول سے ہوتی ہے۔

اور سب کے نزدیک چونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ سب کا علم ہے۔ لہذا اس کے کچھ نہیں پدیر سکتا اور اعراف کا ضیق
 اجسام کرتے ہیں لہذا اس سے یہ بات بخوبی ثابت ہوگئی کہ معجزات کا صدور اللہ تبارک و تعالیٰ کے انفعالی میں
 شمار نہیں کیا جاسکتا

بعد ازیں کا معجزہ پراثر ارض بعد ازیں کو معجزہ کے اس قول پر بحث اعراف میں ہے۔ وہ سب میں نہ ہونے
 اس قول سے مدعی شریعت کا بھان بوجھتا ہے۔ کیونکہ اس سے متعلق
 نتیجہ یہ ہونا کہ یہ بھی مانا پڑے گا کہ قرآن اللہ تعالیٰ کا فعل نہیں ہے۔ کیونکہ معجزہ کے علم کی نفس نے معنی میں نہ ہونے
 میں اور صفت اذلیہ کے معنی میں بھی علم کی نفس نہ ہونے میں ہے۔



۱۔ اعراف و ارض ج ۱ ص ۵۰

۲۔ اصول دین ص ۵۰

سے اعتبار سے ان تمام افعال کی استطاعت و طاقت ہے۔

یہ بات قابل غور ہے کہ اللہ تعالیٰ کس پر قادر ہے و کس پر سچے مددوں کو کس طاقت سے عاقل و غافل ہر
دست و تدبیر سے مٹا کر دے اور اس نے یہ قدرت دے جس کو جسے چاہے حیات و موت سے پہنچا دے و نہیں
نے نہ روک دے و کس طرح کی قدرت غفلت سے لے

۲۔ حرکت اور سکون
ہر جسم ساکن ہے جہاں ہے۔ اس میں حرکت نہ ہو۔ اس میں سکون ہے۔ اس میں
سے ضد و طرف میں حرکت و طرف قیاسی ہو جائے پس ہر جسم
اور اس میں ساکن غیہ کائنات سے جب وہ مکان ثانی کی طرف منتقل ہوتا ہے تو ساکن قوت سے برخاستہ
ہو جاتا ہے۔ پس حرکت ہر جسم میں حاصل ہوتی ہے۔ نہ مکان اول میں نہ مکان ثانی میں۔ پس حرکت سے ایک
مکان اول سے مکان ثانی کی طرف اول انہیں کہاتے۔

۳۔ حقیقت انسان
ابو ہذیل کا قول تھا کہ انسان و انسانیت ہند سے مٹا کر لاؤں۔ مگر
کی حقیقت روح ہے۔ بشر لو کہ دونوں سے اختلاف ہے۔ وہ جتنے ہیں۔
مجموعی طور پر بدن و جسمانی اور افعال انسان ہے۔ یعنی روح و جسم و ارکان۔

۴۔ کوسم
ہر شخص نے تبادکبیرہ کا کتاب کیا اور توہم کرل اور یہ ان کو بتا دیا کہ
کوسم تو مخلوق و لے کا استحقاق خود رائے کا ہونا۔ مگر اس کی قوتیں شہادت و قوت
کہ یہ کتاب حقیقت نہیں کہے کہ یہ شرط تو رائے سے بعد وہ درپردہ نہ کہ حقیقی شہادت و قوت
کی نہ انھیں لے کی اور دوسرے کی بھی تھے

اس قول کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہند سے مٹا کر لاؤں دیتا ہے۔ جب وہ دور و مکان کے
تو اس عقوبت کا۔ جس سے معافی ۲ کی تھی۔ لہذا وہ ہوتا ہے کہ

۱	کتاب ج ۲ ص ۲۰۰	۱
۲	کتاب ج ۲ ص ۵۰	۲
۳	عقوبت ج ۲ ص ۱۴۰	۳
۴	مضامین ج ۲ ص ۲۲۴	۴
۵	وہد ج ۲ ص ۶۲	۵
۶	لغوی ج ۲ ص ۲۲	۶

۱۸۱ الشامیہ



یہ لوگ ہشام بن محمد الفوطی سے تعلق ہیں ہشام نے ہشت سہ سال تک
ہشام بن محمد الفوطی اور ہشام بن محمد الفوطی کے چند قاتل درج ذیل ہیں -
۱- حسین جوہر اور عرش
جس کے پیتیس ہزار ہیں

- ۲- جسم کے تیر ارکان ہیں اور ہر ایک کی ہزار ہر شکل ہے -
- ۳- اعنہ منہ منہ سے ہر کسی کو کہتا ہے -
- ۴- ہر فرد میں اعنہ منہ نہیں ہوتے -
- ۵- جندہ جوامر جنس و مدہ ہیں -
- ۶- اگرچہ جوہر فرد الفطری قبول نہیں کرتا، لیکن یہ محسوس ہے کہ اس کے سے بھی وہ چیز
روانہ لی ہوئے جو اجسام کے سے ان باقی ہے -
- ۷- پس جوہر فرد کے سے یہ ممکن ہے کہ وہ منفرد ہو سکے یا دیکھ سکے کہ

۲۲۶ ع ۸۰۱

المعارف ج ۲ صفحہ ۲۰۲

المعارف ج ۲ صفحہ ۲۰۲

کرے یہ سکون فقیر کے لئے

فعلی کا قول قدام اعراض استقامت سے متعلق کسی چیز پر ولایت نہیں کرتی اس لئے کہ جو چیز
ولایت کرتی ہے وہ میں اجسام محسوسہ کیونکہ ہر شے پر وہیل کو واجب ہے کہ وہ محسوس بھی ہو چنانچہ دوست
میں کہ وہ یہ فاجیت جانا، عرصہ سے موت کا سانس بن جانا، چاند کا دو ٹوٹے ہو جانا، یا فانی یا چلنے لگانا، ان میں
سے کوئی چیز بھی سوس سے و غولنے رسالت پر دال نہیں ہے، اس
اس طرح فعلی جو اسے اسل کا شمار کرتے ہیں میں صاف اور واضح الفاظ میں نہیں بلکہ دسبے دسبے الفاظ
میں مسکین ان سے فقیر ہی نکلتا ہے۔

۲۔ صفات اللہ تعالیٰ قدرت ہی سے ہر شے میں فعلی کا قول ہے واللہ تعالیٰ سے حسب ایک مرتبہ
کوئی چیز پیدا کر دی تو بے اس کی شکل پیدا کرے قدرت نہیں رکھتا، البتہ
دوسری چیز میں پیدا کر سکتا ہے۔

فعلی کا قول ہی تھا کہ دوسرے دوزخ میں دوسرے دوزخ میں ہے اگر یہ ہر جہاں سے دوسرے دوزخ میں
نہیں ہے کیوں کہ کہ ہم یہ کہیں تو کون مر اشیا کو قید ثابت کرتے ہیں گے
۳۔ خلق دوزخ و جہنم فعلی کا قول ہے کہ جہنم و دوزخ کا خلق بعد از مرگ کیوں کہ ان دونوں کے
دوسرے کے خیال کوئی نام نہیں ہے کیونکہ اگر یہ دونوں کے خیال ہوتے
ہوئے تو ان کا متعلق ہر شے میں ہے کوئی نام نہ رکھ سکتے، نہ ضرر ہے
فعلی کا قول کہ ہر شے میں ہے جہنم و دوزخ کے لئے حال صاف ہو چکا ہے۔
میں فعلی کے بارے میں دوسرے سے کہتا، جہنم و دوزخ سے دوسرے میں پہلے سے شک
میں دوزخ کو خلق کا نہیں تو دوسرے میں سے خلق کا ثابت کرتے ہیں تھے

۱۔ الفہرست ج ۲ ص ۲۰۴

۲۔ فرق بین فرق ص ۲۰

۳۔ فرق ج ۲ ص ۲۰

۴۔ نقیصہ ج ۲ ص ۲۰

۵۔ فرق ج ۲ ص ۲۰

یہیں میری سچائی نہیں آتا، اس مسئلے میں واقعی تکلف کیا ہے؟ کیوں کہ اسے کوئی خاص حیثیت حاصل نہیں ہے۔

چوتھوں میں صبر و استقامت کا ذکر ہے۔
۴۔ المَوَافَاةُ

کافر اور مقرر ہو، ورنہ اس کے علم میں وہ مومن تا ثب ہو کر مرے گا، تو وہ اللہ کے نزدیک کا نرسہ اور خوشحال ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اس پر ہمیشہ غضبناک رہتا ہے جو کفر کی حالت میں رہتا ہے۔ اور اس سے ہمیشہ خوش بہت جو مومن کی حیثیت سے رہتا ہے۔ کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا حکم تغیر قبول نہیں کرتا ہے۔

۵۔ الوکیل
فوطی وگوں کو "حذی اللہ عنہم" کہتے ہیں۔ یعنی اس سے منع کیا جاتا ہے کہ اس سے ملے۔ اس طرح اللہ تعالیٰ کی قسم دیکھ کر کہتا ہے کہ ان لوگوں کے نزدیک خدا کی قسم ہے کہ جو اس کو کسب کرتا ہے وہ اس سے مافوق ہوتا ہے۔ لہذا فوطی کے نزدیک یہ بات راست سے خالی نہیں کہ اللہ تعالیٰ کو ایسی صفت سے متصف نہ ہو، جو اس کے شایان شان ہے۔ یعنی ہمارے لئے ہر جائز نہیں ہے کہ ہم اللہ کو ایسے صفات سے متصف کریں، جو وہ اپنے لئے قبول نہیں کرتا۔ وہ جو اللہ کی شان کے خلاف ہو، ہمیں فوطی کی رائے میں کفر دہل کر اس سے منع کیا جاتا ہے۔

۶۔ الامامة
میں اللہ کو کس کہنے کے بجائے اس پر توکل کیا جائے گا۔ فوطی کے نزدیک امامت مجتہدین کے لئے ہے اور اس میں منہد نہیں موسیٰ و ہارون اور ائمان اور ترک ظلم و فساد کی صورت موجود ہو۔

یعنی امامت میں تفرقہ ہو، اور وہ امام کی نافرمانی نہ کرے یا اسے قتل نہ کرے تو جو اس شخص سے بھی امامت منفقہ نہیں ہوتی۔

لہذا وہ کس قول کے بارے میں کہتا ہے کہ اس سے فوطی کا مقصد یہ ہے کہ حضرت علی بن ابی

۱۔ ہمارے لئے، خدا کا ہے اور وہ بہترین وکیل ہے۔

۲۔ علی بن ابی طالب

۳۔ علی بن ابی طالب

۴۔ علی بن ابی طالب

ہوتا ہے۔

وہ دونوں میں سے جو بات بھی بڑا سہ سہی ہے۔ حضرت عثمانؓ کے بارے میں
ہونا ثابت ہوتا ہے۔

اس سہ سہ کتنے شے فوجی نے دونوں مذکورہ باپوں کو ترک کر کے ایک بات ہی پرست
نونی بھی تورو، زار نہیں تھا کہ دوسرے اعدائوں میں بھی لوں کھنچا ہوا تھا۔ فوجی نے یہ فوج بستی کے لیے سہ سہ
درمختار بنی ڈالو اس نے یا شہید درمختار میں سے ہی کو تورو، ازاد نہ ہونے دیں۔

٩٠ المردية

انکار خبر قرآن
 کہ جسے کہ جو کہ درختان طبعی کوئی کہ جسے کہ
 کہ جسے کہ جو کہ درختان طبعی کوئی کہ جسے کہ

وہاں سے ہرگز نہ ہٹاؤں گے اور اگر تم لوگ اس میں سے بائیں من مریاں
 دے کر اس سے بائیں من مریاں دے کر اس سے بائیں من مریاں دے کر اس سے بائیں من مریاں
 نہ دے کر اس سے بائیں من مریاں دے کر اس سے بائیں من مریاں دے کر اس سے بائیں من مریاں

مرزا سکا محمد رتوان سے کسی میں حدم سے بہتے نظر آتے ہیں
مذہب کے درباروں نے بنا کر دیا ہے کہ یہ صرف وہی نہیں ہے کہ اس کا شوق
ہو کہ وہ اس سے بہت زیادہ ہی شہرت میں ہے ۲

مجلس

100

... ..

2. 2. 2. 2. 2.

ان سب باتوں پر ہاں۔ بات ہے کہ مردار اپنے مقام میں غائب نہیں اور نہ کو
مفسر مسلسل کا فتویٰ مٹی بھی پیدا کرتے ہیں، ان کے رز ایک وہ شخص جو جہاں قاتل ہو، ہزار سہ ۱۰ ہزار
 روایت ہادی تھانہ قاتل ہو، وہ بھی کافر ہے۔ ورجان کافروں کے اند میں کسی طرح کا شائبہ نہ ہو، مٹی ہزار سہ
 حضرت عثمانؓ ان کے قاتلین کے بارے میں ہر ارکان ہے کہ یہ سب کے سب مردہ نہیں ہیں، اس
 لئے نہ عثمانؓ نے ان کے قاتلین کا حساب کیا، اسی طرح ان کے قاتل بھی قاتل ہیں، ان میں سے کسی ایک میں بھی نہیں
 انتقال نہیں ٹھہرا، لیکن اپنے نسب کے باعث یہ سب کے سب ہمیشہ ہمیشہ کے لئے کفار، ان کے لئے ہزار
 ہیں۔

مردار کا یہ قول بھی تھا کہ اہل ایمان ایسے شخص کو بھی نہیں بنا کر مبعوث کر سکتے ہیں، ہزار سہ ۱۰ ہزار
 اہل کے سہ ہزار، یہ سب کہ وہ پاک نہا، ورنہ پاک مریض ہو، سہ



۱۰۰ ۹۰ ۸۰
 ۱۰۰ ۹۰ ۸۰
 ۱۰۰ ۹۰ ۸۰

(۱۲۱) الاسکافیۃ



۱۔ مستحق یہ لوگ اصحاب محمد بن عبد اللہ اسلامی ہیں جنہوں نے یہاں شہر کو لے لیا ہے
 اور ان کے ہاتھوں سے یہاں آباد کیا گیا ہے

۲۔ اسلامی کے بعض مسلمانوں نے یہاں بھی آباد کیا ہے اور ان کے ہاتھوں سے یہاں آباد کیا گیا ہے
 اور ان کے ہاتھوں سے یہاں آباد کیا گیا ہے

۳۔ بعض مسلمانوں نے یہاں بھی آباد کیا ہے اور ان کے ہاتھوں سے یہاں آباد کیا گیا ہے
 اور ان کے ہاتھوں سے یہاں آباد کیا گیا ہے

۴۔ بعض مسلمانوں نے یہاں بھی آباد کیا ہے اور ان کے ہاتھوں سے یہاں آباد کیا گیا ہے
 اور ان کے ہاتھوں سے یہاں آباد کیا گیا ہے

۱۔	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰
۲۔	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰
۳۔	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰
۴۔	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰

اس سے بعد مکانی موثر ہوئے۔ اور انہوں نے مذکورہ دونوں قول کے مین مین ایک قول اختیار کیا

انہوں نے کہا:-

۱۔ اللہ تعالیٰ اہل حق اور عین ، دیونوں ، پر عظیم کرنے کی قدرت رکھتا ہے ، لیکن ظلم ، بظلم ہیں کہ مقتدر
اور یہ اس طرح کہ اس کا فیصلہ قابل تھا کہ انہما میں اللہ کی طرف سے جو عقل و فہم ملتا ہوئے ہیں وہ اس حربہ ذہنی
کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ظالم نہیں ہے ، اور صرف عقل سے یہ بات بھی ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ ظالم نہیں ہے ، لیکن
جب اللہ کی طرف سے ظلم واقع ہو تو اپنی پروا ہی ہوتا ہے جو عقل سے ماہر ہوں وہ یہاں صورت - ، فی حکم میں
غلامہ کس قول کا یہ ہے کہ اللہ کی طرف سے ظلم ، ممکن ہے۔ اس لئے کہ یہ بھی ممکن ہے کہ اجسام و افراد سے
معرفتوں پر



شہرستانی کا قول لیکن شہرستانی نے اس وقت سے ہمارے میں صحت اتنا ہی بتایا ہے کہ یہ منسوب بہ قول
معتزلی ذوق کے عقابے ہیں نہیں ہی ہے۔

شہرستانی کا یہ بیان بھی سنہ کہ ابن مایہ اور محدثی نے کتب فی صفہ و تاجیز کا ملاحظہ کیا اور ان دونوں کا جو
معتزلی کے لام کے ساتھ غلط ملط کر دیا۔

یہ دونوں — ابن حارطہ اور محدثی — اصحاب نظام میں تھے اور ان سے منسوب ہے ہر اکتے میں
ان دونوں نے تین سنانی بڑا ویکٹہ تین جو یہ ہیں

۱۔ رویت باری تعالیٰ قرآن مجید اور احادیث نبوی میں رویت باری تعالیٰ سے مستعمل جو وارد ہوا ہے اس میں
اور محدثی نے نزدیک رویت عقل وال ہے جن کا ابداع اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے یہ خدا اور وہی دو عقلی عالم ہے
نہیں سے موجودات و صورتیں تشکیل ہوئی ہیں بعد ازاں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے ۱۔
”سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے ہر چیز پیدا کی وہ عقل ہے“ اس سے پہلے

— — — ”پہلے ہیٹ پہلے ہیٹ“

وہ پہلے ہیٹ کسی۔

پھر فرمایا:-

”آگے بڑھ آگے آگے“

پھر فرمایا:-

قرآن مجید کی رویت و ہلال کی میں نے تجھ سے بھی ان عقلی بھی نہیں پائی تیرے ہی رویت و ہلال
وہت و تیرے ہی ذریعہ میں نہت و تیرے ہی ذریعہ سے میں دیا ہوں اور جسے ہی ذریعہ
میں خود کر دیتا ہوں ۱۔

پس یہ عقل وال قیامت کے دن نظام ہوں ۱۔ اس کے اور اس صورتوں سے ۱۔ یہی کتب و متون جو ہر
جو اس سے تشکل ہوئی ہیں اور لوگ اسے اس طرح جانتے ہیں، چاندنی رات میں خود کو دیکھیں میں ۱۔ اس
عقل کا وہیب اللہ تعالیٰ سے ۱۔ سے کوئی نہیں دیکھ سکتا ۱۔

۲۔ دو مخالفوں کا وجود — ان دونوں — ان کا اور مدعی — لافول تھا، مطلق سے دو مخالفین
 ایک قدیم غیر متناظر سے وہ مدعی نہ اعلان ہے، اور محدث
 متناظر سے وہ عیسے بن مریم علیہ السلام ہیں، پہلے حضرت مسیح بن احمد ہیں، لیکن یہ معنی تہنیت ایک بنا تھا۔
 نہ دولت، قیامت کے ان مطلق کا وہی سب سے لکھیے۔

ان دونوں کا یہ قول بھی نہ کہ مسیح بن احمد ہیں، لیکن یہ مدعی اپنے ان قول سے مراد یا نہ

وہاں سے ان کے لئے ہے

اور وہ بھی مسیح علیہ السلام ہیں جو :-

یہ علامت ہے

آئیں گے :-

نیز وہ بھی مسیح ہیں جن سے حدیث نبوی میں ہیں طور پر مراد ہیں گئے :-

اور اپنے رب کو پناہ فی کے پناہ کی حالت میں گئے :-

اور ایک اور حدیث میں بھی نہیں ذکر ہے :-

سب سے پہلے گئے جو پناہ کی وہ قتل تھے :-

یہ حدیث مسیح بن احمد علیہ السلام میں ہیں، لیکن ان کے ان حالت میں ان کے لئے :-

وہ صورت میں ان کے لئے ان سے اور میں سے پہلے ہی قتل تھے :-

تو سنائی گئیں :- ان دونوں کا یہ بیان بہت سے ان کے لئے :-

مسیحیت سے ان کے پناہ کی یہ بیان جن دنوں ایک اور سے قتل تھے :- ان کے لئے :-

میں کہ ان کے لئے ان دونوں کے ایک سے بچاؤ کا بیان ہے :- ان کے لئے :-

نہایت سے ان کے لئے :-

میں سے ان کے لئے :- ان کے لئے :-

۱۔ جب ان کے لئے :- ان کے لئے :- ان کے لئے :-

۲۔ ان کے لئے :- ان کے لئے :- ان کے لئے :-

۳۔ ان کے لئے :- ان کے لئے :- ان کے لئے :-

۴۔ ان کے لئے :- ان کے لئے :- ان کے لئے :-

و تشریف فرستہ کی کشتی کی ہشتش کی ہے، جو رویت باہری تمام آج اور نون سیع علیہ سلام سے معلوم ہو رہی ہے۔
 ہوں میں چنانچہ انہوں نے کہا کہ عقل فغان نہرت سیح بن بھر سو چار دو بھی آئے سیح میں جو دونوں مٹ کر
 ہوں گے، اور قیامت سے دن کی سیر شوق سے نہت ہو داروں گے، اور ان کے در مخلوق کے، جن بھی بات ہو
 جانیں گے پس انہوں نے کہا کہ یہاں سے انہوں نے کہا کہ یہاں سے کہہ کر دیا۔

بہر حال بات کوئی بھی ہو اس سے انکار نہیں کیا جا سکتا، مگر یہ سمجھنا ہے کہ آتش کب مریض ہو
 غیر منکر ہے۔

۲۔ متنازع
 ان دونوں کا قول سے ارادہ تھا کہ نہ ہی مخلوق کو بیع و سامہ مائل و بان یک میں جو نہ
 کیا جو اس جنگ کے عہدہ تھی، جہاں جہت ہیں اور اس بھر کا نام در اندر یہاں سے
 پھر وہیں مخلوق میں، وقت اور بکری تخلیق کی اور اسے ہی امتوں سے، اور وہاں پس اللہ کے لیے پہلے کیا وہ
 مخلوق ناقص، ناظر، مستہر، مقلد،

پھر نہ دے نہ اسے اس مخلوق کو اپنے فکر کا مطلق یہ بعض نے ان سے ان تمام باتوں کی طاعت
 و حین کا سکون کیا تھا، اور عمل سے ان تمام باتوں کی نافرمانی نہیں کا مگر دیا یہ تھا، وہ عقل نے چوں ہی اس
 چھ کی نافرمانی کی۔

پس جن لوگوں نے بوری پر اس امانت کی، ان کا مستقر و خیمہ مریض تھا، ان کی جہت بوقی تھی
 جن کو اس سے عقل طور پر نافرمانی کی، نہیں راہ خیمہ سے نکال کر وہ مذہب میں داخل رہا، جو دوزخ ہے۔ اور جن
 لوگوں نے اس مذہب کی متابعت کی، اور اسی مذہب کی نافرمانی کی، نہیں انہیں بھیج دیا، اور وہ
 سے حیران جسا، تفسیر کو محبت تھی، رحمت آرم، اور مذہب و عقیدہ مختلف صورتوں سے ہوسوں
 اور تبدیلیوں کی صورتیں تھیں، ان کے بقول ذوق ہو بس کرتے بھیج دیا۔

پس ہمیں کی حقیقت کہ وہ طاعت نیا و قیاس کی صورت بھیجی تھی، اور اس سے آگے نہ دینے۔
 جس کے کفر زیادہ تھے اور طاعت کہ میں کی صورت قیاس رومی اور اس کے کہ شہید دینے، اب وہ
 برہم تھا، اور اسی دنیا میں اپنے ذوق کے ساتھ واپس آکر، اب کا یہاں تک کہ وہ تر و دوں میں سے
 کوئی یا غیر سے بھر جائے یا نہ تھے، اس کے بعد وہ جنت یا دوزخ میں بھیج دیا جائے گا۔

اس بنا پر یہ دونوں مسرت کہہ کر تھے کہ موقوف بیون یک امت سے، سینہ حال سے
 کہ تمام حیوانات در عمل آدمی کے جو سینہ کا ہوں گے، ہمت سے کہہ جوں ہاں دیکھ کے، اور مدد سے
 ہمیشہ ہمت جیوانی کے پاس مل جائے گا، اور اس بات کا سے توقف نہ ہو، اور اس کے بعد اس کی آ

طاعت پر مبنی ہوں، یہ معاشی پر متاثر ہے، یہ دنیویں میں بھیج دیا جائے یا ہمنویں نہ
 میسر خیال ہے کہ ان دونوں کا یہ فرما یا ترک بنو سے، خود سے، اور ہی، بن سے، اور یہ
 جاہلیتِ قدیمہ کے فحاشات میں سے ہے۔



المولیسہ



تجسس و تحسس کے بعد اتنا تو معلوم ہو سکا ہے کہ اس فرقے کے سب مولیس سے تعلق تھے
اتباع مولیس مولیس کون تھا؟ لیکن اصولوں پر اس نے اپنے فرقے کی بنیاد رکھی۔ اس فرقے
 میں اس کے کچھ مضمین اور منفرد اقوال و مقامات تھے یا نہیں؟ اور اگر تھے تو کیا یہ معاملہ بن جیون کے زمانہ سے معاملات
 و مسائل پر بحث و غصہ اور مناظرے کی ذمہ داری نہیں؟
 اس تمام سوالات سے جواب میں تاریخ خاموش ہے۔ کتب متذکرہ میں اس سے متعلق کوئی چیز نہیں ملتی۔ اس
 فرقے کے رئیس۔ بویس۔ کے بارے میں کسی طرح سے معلومات ملنے میں بہت اہمیت تھی اور یہ متعین کیا جاتا ہے
 کہ یہ بھی ایک منزلی فرقہ تھا اور ایس۔



۱۵۔ الصالحیہ



۱۔ صالح قبیرہ نے صاحب قسے دردی تاراج میں اس وقت سے متعلق بھی لکھی
ابوالحسن اشعری کا بیان: قابی ذکر سوا او، اذ یستحق ان یموت و یتوب و یتوب نہیں ہوتے۔

۲۔ نفس شہوی نے بتایا ہے کہ صالح قبیرہ، ایتھری کا ثبات لیا کرتے تھے۔

۳۔ صالح قبیرہ یہ خیال بھی تھا کہ ہر دو جسمیں اعراض سے منقطع ہو، بغیر قریب سے حمل ہو سکتا ہے۔

نوب سے ہرک میں صالح قبیری رائے علی ردہ تاج ہوتا ہے، وہ سوتے میں آدمی کو کچھ دیکھتا ہے، مگر
نوب سے باطل ہی حوت کتبہ جانتے ہیں آدمی کو کچھ دیکھتا ہے، اسے فطرت میں اس سے اب اگر کوئی شخص جو جہاں میں
موجود ہے، نوب میں دیکھتا ہے، ردہ از غیب میں موجود ہوتا ہے، اس کا مطلب یہ ہو کر کہ اس نے اس وقت سے رقیق
میں ختم ہو گیا ہے، جسے دیکھنے والا کچھ نہیں دیکھ لیا، اسے کہ باطل ایسا ہی انسان مدقار سے ختم ہو گیا ہے،



۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲

۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲

۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲

۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲

کے، مقدر سے جو کس کی طبیعت سے مناسبت رکھتا ہو اپنی طرف خود کیجی گئے اور پھر اسے اپنے اندر محیط
ہمیشہ باقی رہتی ہے یہ پھر اپنی طبیعت میں انہیں جذب کرتے نہیں جو جزا کر دیتی ہے۔ ہمد یہ نہیں کہا جاسکتا
کہ ان پر ہمیشہ جذب ہوتا رہے گا نہ کیونکہ یہ تو اہل لا اہل میں مل جاتا ہے عذاب کہاں ہے۔

بعد دی کس فلسفہ طبیعیہ پر معترض ہیں وہ لکھتے ہیں کہ
فلسفہ طبیعیہ پر بعد ادوی کا اعتراض مان لینے کے معنی تو یہ ہونے کہ نماز، روزہ، روقہ، نفل و
اس طرح کے دوسرے افعال میں انسانی میں شمار نہیں ہوں گے۔ کیوں کہ انسان سے قرار دے کے سو وئی فعل
سرزد نہیں ہو سکتا، ورنہ ذکرہ افعال کا صدور از دوسرے طبقات ہوا اور جب ان کا صدور طبعی ہے۔ نہ کہ میں
ان پر ثواب و عذاب کا مستحق بھی نہیں ہو سکتا جیسے کوئی انسان اپنے رنگ یا تزیینت پر ثواب و عذاب
سے نہ عذاب کیونکہ رنگ یا ترکیب جسم میں اس کے کسب کو دخل نہیں ہے۔

میں بعد ادوی کا یہ اعتراض کچھ زیادہ وزنی نہیں ہے وہ خود حق میں کسب میں ہیں۔ دراصل سب کا عین
سے کہ انسان صرف ارادے کا حامل ہے ورنہ فعل نفس کا کام ہے۔ درود و عبادت حادثہ ہے جس سے تمام مل ہوتا
ہے اور ان دونوں چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے انسان میں فعل کے وقت پیدا کیا ہے۔

محافظ بھی اصحاب کسب کی طرح انسان سے ہے، ارادے کا اثبات کرتا ہے جس وقت کہ صاحب
کسب اللہ تعالیٰ کے سے فعل انسان میں اثبات طبع کرتے ہوئے اسے علیحدہ قرار دیتے ہیں۔ بین ان صورتوں
اور لازم آئے گا جس کی رو سے انسان کا فعل لامحدود حالتوں میں پیدا ہوتا ہے۔
بہر حال میر خیل ہے۔ حافظ بھی اس کا سہارا نہیں کرتا کہ یہ طبع جو انسان میں کارواں ہے اس کے
سے ہے۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ انسان اپنے کسب کے اعتبار سے مختلف درجہ اعمال کا مستحق قرار
دیا گیا ہے۔ لیکن انسان جو کچھ ضرور نے طبیعت کرتا ہے اس کا اعتبار نہیں کیا جاتا۔ یہ میری سہ
کیا بعد ادوی اس نظریے کی تائید کرے خود حق نظر پر کسب کے حاد میں ہیں بت

۱	لا اہل	۵۲۰
۲	عراق بین	۵۲۱
۳	ممل و نخل	۵۲۲
۴	عراق بین	۵۲۳

سے اپنے زمانے کے متبادلین کی نمود و شناس کا بند بڑا پھوڑا دیا اور ثابت کر دیا کہ بحث و نظر میں یہ سب
عقیدہ ناجائز ہیں۔



۱۔ اشحامیہ



اشحامیہ دھتے سے رکتے ہوئے مقرب شمار سے تقیہ و سبب دی
ابو جیل سے اشرافیہ کی رکتے ہیں۔

و ہو مقرب اشحامیہ ابو جیل سے کوہند و رکتے اشحامیہ سے صا، و ان کے اشحامیہ اشحامیہ
سے صا، و وہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ
سے صا، و

بعد سے اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ

اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ
اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ اشحامیہ



۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰

۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰

۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰

۱۸ الخياطہ



معدوم کیا ہے؟ اور وہاں کے محترمانہ میں اور پتی دیکھنا تھا۔
 میں کہنے کے لوگ ابو الحسن الخياط کے چار و متبع ہیں۔ بعد و کار خفہ و خفا

ابو الحسن الخياط در شومہ ہی وہ پہلے شخص میں جنہوں نے معدوم ہو بھی یہاں سے نامت کرنے کا
 اٹھایا، اور اس نے اس دورہ چھایا، اور کسی میں تھا زیادہ مبالغہ کیا کہ ان دونوں کی شہادت میں اس نے
 کے بالترافی کی شہادت سے ہونے لگی۔

خياط نے منہ انہی تہ سے بھی اس نے کے ثبات میں کئی قدم لگے بڑھا ہو تھا چہ چہ ابو حنیفہ و
 اسے اور اس کے اصحاب کو "معدوم" کہا جانے لگا
 اس قول و قلیل اس سے قبل نثر ہو گئے۔



ط ۳۰۰ ۱۹۲۲ء

ط ۱۰۰۰ ج ۱ ص ۱۰

ط ۱۰۰۰ ج ۱ ص ۱۰

ط ۱۰۰۰ ج ۱ ص ۱۰

۱۹۔ الجبائیہ

ابو یعقوب الشعمی سے استفادہ سے متعلق ہیں۔ اس وقت سے لوگ جو اصل مرید یوسف الجبائی تھے

جبائی و عقب الشعمی نے کاغذ میں سے لے اور اپنے عہد میں یہاں اور قسطنطنیہ کے
سولہ تھے تاہم تین ماہرینہ دار و رئیس متقدمین انہما تھا کہ سلسلہ کے قادیان میں سے تھے تھے
تذکرہ حقا میں جن سے دوری سے عاجز رہے ہو انہوں نے جن کا ذکر ہے اسے کا
بڑے عہد میں رہا ہے

سے قسطنطنیہ میں جبائی شخصوں و مخلصین تھے ہیں بیشک ہیں ان میں سے بہت توفیق میں
ارک کے بہتے ہیں

برہنہ سے یہ سچ ہے کہ تو مائل و مائل ہیں
ابو الجبائیہ و جہرہ تفسیر تفسیر میں کہ یہ مویہ ہوتا ہے۔

۱۹۵

۱۹۵

۱۹۶

۱۹۷

- ۱۔ ————— وہ پیدا ہونے سے قبل ہی معلوم ہے
- ۲۔ ————— تمام جوارہ جنس و احد میں وہ اپنے نفس سے عقبتار سے متاثر اور اپنے نفس کے اعتبار سے متفق ہیں
- ۳۔ ————— جبانی جو ہر فرد کا اثبات کرتے تھے حواست و قبول نہیں کرتا، لیکن اس کے ثمر کو رد کر دیتے تھے۔
- ۴۔ ————— انفرادی کے بعد جوہر پر وہ تمام چیزیں رد کر دیتی ہیں جو انہیں رکست و سکون و رنگ و مزہ، مہلک و غیر مہلک کے لئے روا ہیں
- ۵۔ ————— لیکن یہ محال ہے کہ وہ طبعاً عرض ممکن یا ممکنہ قدرت اور سیات کا محال ہو گئے
- ۶۔ ————— بعض اعراض باقی رہتے ہیں جیسے ریت، برووت، وطلوبت، بروست
- ۷۔ ————— بعض اعراض باقی نہیں رہتے، مثلاً آواز، حر، منکر، ارادے، ناخوشگواریاں اور سرکات
- ۸۔ ————— سکون کی دو قسمیں ہیں
- ۹۔ سکون جمادات، یہ باقی رہتا ہے، سکون کی زندہ جسم کا فعل اس کے نفس میں ہوتا ہے۔ یہ باقی نہیں رہتا اور ہر وہ چیز پر باقی رہتی ہے، وہ بعد کے لئے باقی نہیں رہتی
- ۱۰۔ ————— بعض اعراض کا اعادہ ممکن ہے جس اعراض کی کیفیت سے انسان سہا ہوتا ہے
- ۱۱۔ میں یا اس کی جنس پر قائم ہوتے ہیں اس کا اعادہ نہیں ہو سکتا اور جس میں یہ صورت نہ ہو اس کا اعادہ ممکن ہے کہ
- ۱۲۔ ————— جبانی کے نزدیک عرض واحد و وجود اکثر کثیر میں ممکن ہے جیسے لامر و کثرت

۱۔ مقدار ج ۲ صفحہ ۳۰۸، ۳۰۶

۲۔ مقدار ج ۱ صفحہ ۳۰۶، ۳۰۳، ۳۰۲

۳۔ سخاوت ج ۲ صفحہ ۲۵۹

۴۔ سورہ یٰسین صفحہ ۵۱

۵۔ مقدار ج ۲ صفحہ ۳۰۴

میں کو اس مکتوب جو ایک محل میں ہوا، اگر وہ دوسرے میں لکھ جائے تو کوئی ایک عام دو مقامات
 میں یہ جاسکے گا مگر اس کا اس کا پتہ مکان سے دوسرے مکان میں نہیں ہو سکتا اور نہ مکان میں
 میں اس کا پتہ ہو اس کا مقامات شیعہ پر بھی قیاس کیا جاسکتا ہے نہ درجہ یہ بات موقی
 تو یہ کیا رہے لاقول قات آن آمد میں مکانات شیعہ کے اندر موجود ہے۔ پس اس سے یہ لازم
 یہ قرار دی کہ پڑھتا ہے وہ نہ لاقول نہیں ہے۔ اور ہر مکان ہوتا ہے وہ بھی لاقول نہیں ہے
 یہ وہ لاقول ہے تو ان قات سے وقت یہ کرتا ہے جو ان قات سے سست ہے
 ان کے سبب یہ دور سے کا یہ لاقول کہ وہ اس کو پیدا کرے گا جو کسی محل میں نہ ہوگی
 اس کے ذریعہ میں اس کا یہ لاقول کہ وہ اس کو پیدا کرے گا۔

ان کے قات سے اس کے سبب یہ لاقول کہ وہ اس کو پیدا کرے گا۔ اس کے ذریعہ میں اس کا یہ لاقول کہ وہ اس کو پیدا کرے گا۔

اس کے ذریعہ میں اس کا یہ لاقول کہ وہ اس کو پیدا کرے گا۔ اس کے ذریعہ میں اس کا یہ لاقول کہ وہ اس کو پیدا کرے گا۔

اس کے ذریعہ میں اس کا یہ لاقول کہ وہ اس کو پیدا کرے گا۔ اس کے ذریعہ میں اس کا یہ لاقول کہ وہ اس کو پیدا کرے گا۔

اس کے ذریعہ میں اس کا یہ لاقول کہ وہ اس کو پیدا کرے گا۔ اس کے ذریعہ میں اس کا یہ لاقول کہ وہ اس کو پیدا کرے گا۔

- ۱۔ مکتوب میں ہے
- ۲۔ مکتوب میں ہے
- ۳۔ مکتوب میں ہے
- ۴۔ مکتوب میں ہے
- ۵۔ مکتوب میں ہے
- ۶۔ مکتوب میں ہے
- ۷۔ مکتوب میں ہے
- ۸۔ مکتوب میں ہے
- ۹۔ مکتوب میں ہے
- ۱۰۔ مکتوب میں ہے

یہاں ملاحظہ فرمائیے کہ خطاط سے مقابلے میں جہائی اور ان کے ستارہ شمار کا قول از سبب قریب سے نذرہ قریب ہے۔

۵۔ استحالة بعث اجسام
مرگ کے بعد بعث اجسام کے بارے میں جہائی کا عقیدہ ہے کہ یہ ممکن ہے
چنانچہ قرآن کریم کی دو آیتوں کی تائید کرتے ہیں کہ یہ ہیں

۱۔ اَمْحَى الْمَوْحِنَا

۲۔ اِنَّ لِلّٰهِ مَعْتَمِدًا

جہائی کی تاویل یہی آیت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ دوں کی روح کو زندہ کر دے گا، دوسری آیت یہ کہ اللہ تعالیٰ قبر کے مردوں کی روح کو دوبارہ جنم دے گا۔

۶۔ الصفات الانسية
جہائی کا قول تھا کہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ سمیع و بصیر ہے میں یہ منہرہ نہیں سے کہ وہ
الصفات الانسية سامع و مبصر ہے یعنی اللہ تعالیٰ ہمیشہ تین تین ہیں سامع اسے سن کر
مانا جاسکتا ہے کہ سمیع کا وجود بھی پایا جائے۔ اس طرح اللہ تعالیٰ ہمیشہ تین تین ہیں سمیع اسے سن کر
وقت کہہ سکتے ہیں، جبکہ مرنے کا وجود بھی ہو دوسرے الفاظ میں یوں سمجھنا چاہیے کہ سامع و مبصر اللہ تعالیٰ
سے سمیع اور مبصر کی طرف، پس جب کہ یہ درست نہیں ہے کہ سمیع اسے سن کر مرنے والی موت
لہا جائے تو اللہ کو سامع اور مبصر بھی نہیں مانا جاسکتا، لیکن سمیع اور مبصر کا تعین موع اور مبصر کی حالت نہیں آتا
مثلاً ایک آدمی سو رہا ہے۔ لیکن کہ اس کے بارے میں کہنے میں مر یہ سمیع و مبصر ہے۔ اگرچہ اس کو جہائی میں
وہ کلام ایسا نہ ہو جسے وہ سننے یا کوئی چیز ایسی نہ ہو جسے وہ دیکھے۔ اور ایسے شخص کو سامع و مبصر نہیں کہیں گے
اسمار یعنی کے بارے میں جہائی کا قول ہے کہ یہ تپاں برہانوں میں مدد حاصل
اسماء الباقی کا اجر اوقیاس پر کے ہر کام کا اس کے رخصت سے شائق ہاں نہ

۱۔ سورۃ الحج ۱۰۰

۲۔ سورۃ الحج ۱۰۰

۳۔ وہی آیت ہے ہاتھوں میں جان ذات ہے

۴۔ اللہ تعالیٰ کے مردوں کو دوبارہ زندہ کر دے گا

۵۔ السراخ ۲۳ ص ۵

۶۔ المقادیر ۳ ص ۱۵۵-۱۵۶

۷۔ اسرار الہی ص ۹۰-۹۱

۸۔ الفرق میں فرق ص ۶۰

بہاؤی کی قیمت
لیکن یہ تو جو بابت ہو رہی ہے وہی رہے گا۔ لیکن اللہ کے لئے کہ وہ
بہاؤی کی قیمت سے اس کے تعلق میں اور درست ہو جائے گا۔ جو اس کے لئے کہ وہ نہیں
نہیں مشورہ تھیں کہ وہ ہیں ہماری اس کے تعلق میں نہیں رہتا۔ لیکن یہ ہے کہ
تو یہ ہے کہ وہ

اس کے لئے کہ وہ

۲

نہیں کہ وہ

اس کا بہاؤی کی قیمت
بہاؤی کی قیمت سے اس کے تعلق میں رہے گا۔ لیکن اللہ کے لئے کہ وہ
بہاؤی کی قیمت سے اس کے تعلق میں رہے گا۔ لیکن اللہ کے لئے کہ وہ

بہاؤی کی قیمت سے اس کے تعلق میں رہے گا۔ لیکن اللہ کے لئے کہ وہ
بہاؤی کی قیمت سے اس کے تعلق میں رہے گا۔ لیکن اللہ کے لئے کہ وہ

بہاؤی کی قیمت سے اس کے تعلق میں رہے گا۔ لیکن اللہ کے لئے کہ وہ
بہاؤی کی قیمت سے اس کے تعلق میں رہے گا۔ لیکن اللہ کے لئے کہ وہ

(۳)

۱۰

۲۰

۳۰

۲۰۔ الکعبیہ

○

نفسی صفات میں افراط و تفریط
 یہ لوگ اور ان کا مذہب اللہ الہی بلکہ ساری چیزیں
 کبھی نیا تو کے شاکر کرتے اور بعضہ کے رشتہ و شے میں
 کے معتر اور میں زندگی بسر کرتے تھے
 نفسی صفات میں کبھی بیشیادہ فرط و تفریط سے مراد ہے
 نہ حقیقتہً غریب نہ یہ حقیقتہً میں دبیر ہو، کہ
 متعدد کہ بار میں وہ اپنے ستادین کے عنوان سے ان قرآن مبارک و معروضیات سے
 یہ سے مسلم و مذکور سے۔ وہ یہ قطعاً محال ہے کہ وہ جو یہ ماضی ہو کہ
 اترتے، گاندیشہ کو تو نیز قریش کی امت بھی رو سے تھے

۱۹۲۱ء

۱۹۲۱ء

۱۹۲۱ء

۱۹۲۱ء

۱۹۲۱ء

۱۹۲۱ء

مقررہ اور خاص طور پر شیخ غبار کی وکالت پر مبنی کرتے۔ اسی سبب میں ان کے مخالفین
میں ان سے ایک اتالیق نائب ان موصوفہ پھران کوں و عمر و ترمین سے جو نیا۔ مادی بنیت ۵ شمار
رہے ہیں۔



۲۱- البهشمیه

[illegible]

۱۔ الاغراض بقدر درجہ اور شدت
 بعد اہم بنامہ اعلیٰ یعنی رستے میں ہیں و اشکات طبعی بہت ہونے کے سبب ہوتا ہے

۴۲	۴۲	۴۲	۴۲
۴۳	۴۳	۴۳	۴۳
۴۴	۴۴	۴۴	۴۴
۴۵	۴۵	۴۵	۴۵
۴۶	۴۶	۴۶	۴۶
۴۷	۴۷	۴۷	۴۷
۴۸	۴۸	۴۸	۴۸

اس طرح ابو ہاشم جزاء و عقاب میں فرق کرتے ہیں اور کہتے ہیں: جو سزا کا مستحق ہو وہ سزا میں
 عقاب نہیں سے کہی کہ وہ سزا ہو یا پڑے۔ لیکن وہ جزا سے جو کسی کو جزا کا رتبہ دینا ہو وہ جزا ہے اور
 ابو ہاشم کہتے ہیں: عقاب بغیر کسی فعل کے بھی ہو سکتا ہے مثلاً
 چنانچہ بغیر کسی فعل کے بھی استحقاق دہم کے قول کی بنا پر ابو ہاشم اور ان کے اصحاب کا دوسری ذمہ
 پر یا خائن



۲۲۔ الحمد ساریہ

○

یہ عسکر کرم سے کی ایک معتزلی جماعت تھی :
عسکر کرم کی ایک جماعت اس جماعت کا کوئی خاص مذہب مسلک نہیں تھا اس نے بعض معتزلی
 فرقوں اور طوائفوں کے کچھ اقوال سے کرا نہیں پناہیا ۱۲ اور ان کی متابعت متزاع رد فرمائی تھی
 اس فرقے کا مؤسس اور بانی ہون تھا یہ بھی نہیں معلوم ہو سکا اس نے اصول کیا تھے ! یہ بات
 ہمیں وضاحت کے ساتھ معلوم نہیں کی جاسکتی دوسرے فرقہ معتزلہ میں سے کس فرقے سے نسبت نقد میں
 حاصل ہے یہ بتانا اور اس کی تعیین کرنا بھی مشکل ہے لہذا اس کے بارے میں قلیبی کلمہ مستحسن میں نہیں
 مسند قولہ : ————— تو لہ سے متعلق ہماریسے جہ بن درجہ کا قول فقیر کر بات جو یہ تھا
 کہ لفظ جب معرفت اور واجب لڑتی ہے تو یہ معرفت نفس ہو باقی ہے انکس مل
 نہیں رہتی ۔

۱۔ ————— کا اظہار فرماتے تھے ان لوگوں نے ہمہ در کتاب میں تنازع روت کا
تنازع ادراج مسد سے یہ تھا ۔

۲۔ ————— ان لوگوں کا قول تھا کہ لہ سے لہ کا فعل نہیں ہے ۔ جہ شریانی نہیں

۳۔ ————— " بعد و اور ناس سے " اس نوعی توڑمان میں ایک مذہب " محمد بن ابی ۱۲ ص ۲۰۰

۴۔ ————— " لہ بن لہ " ص ۲۶۲

ہجہ ، کیرٹو نہ تھا نہ کس نے نہ ، لیکن جسے کہ وہ سبب مہضیت پیدا کرے ۔
 : ————— : کہ انہی میں سے جو ان میں پیدا کر رہا ہے ، مشا و صوبہ میں رکھے جانے میں
 نہی میں ہاڑو سیک کے بعد کو تہہ میں جو کیز سے پیدا ہو جاتے ہیں ۔



نظر بازگشت

معزنی فرقوں پر ایک نظر

یہ کل ۱۲ معزنی فرقے تھے، جن کا ہم نے گزشتہ صفحات میں ذکر مختصر کے ساتھ کیا تھا۔ یہ اختلاف معزنیہ کے اندر مسند کو نہیں کر دینے کے لئے کافی ہے، اور معلوم ہو جاتا ہے کہ انہوں نے مسائل قدر، و تومید و عدل کے ماسوا، دوسرے مسائل فخریہ جو بحث، افسوس کی سہارا بنایا تھا، ساتھ ہی ساتھ یہ چیز بھی واضح ہو جاتی ہے کہ اپنے ظہور کے وقت سے لے کر اپنے زوال و انحطاط کے وقت تک وہ کن کن اور کیسے کیسے لکری تغیرات و نقیبات سے دوچار ہوتے رہتے تھے۔ سب روشنی میں، ہم معزنیہ کے بارے میں کوئی صحیح حکم لگا سکتے ہیں، اور ان کے بارے میں، ان کے قائم کر سکتے ہیں، اور ان کے قول و عمل کا جائزہ لے سکتے ہیں۔

لیکن یہ باب ختم کرنے سے پہلے اگر ہم مورخ کی ذہنی ترقی کی توجہ ضرور مبذول دے، پہلی بات تو یہ ہے کہ معزنیہ اپنے عقائد میں رنگارنگی رکھتے تھے، اور فلسفے سے ذوق اور تکی رکھنے کے باعث اہل سنت کے فہم و آراء سے بہت دور تھے، یہی چیز تھی جس نے ان کے خلاف نفرت پیدا کر دی، اور ذہن میں سوہ تغایم پیدا ہو گئے۔

س سوہ تغایم و نفرت عامہ کا ایک اور سبب بھی تھا۔

اپنے آخری نام میں معزنیہ نے ان مسائل پر نوٹ کیا کہ کراہی یعنی جو سببوں سے نہیں

رکھتے تھے اور جن کے لئے مک رہمانی کے حسب تھے۔

ان مسائل جہان کو ترک کر کے معتزلہ نے ان مسائل پر توجہ نہ کرنا شروع کر دی تھی۔ ان کا معیار
اور معیار اور جوہر اور غرض و مقصد۔

اور جب یہ بر خلاف فلسفیانہ مسائل ضروریات و شریعت حیات کو کوئی حل نہیں پیش
کر سکتے تھے۔

اور یہی بات ہے کہ کئی معتزلہ جو بد نے اس کتاب میں پیش کی ہیں، ہم تک معتزلہ کے
مخالفین اور عدو کے ہاتھ سے پٹے ہیں۔ لہذا یہ ضرور بھی مستبعد نہیں ہے کہ ان سے منسوب
جو قوس عامہ اور یہ ہیں کہ جاتے ہیں۔ وہ خطہ خطہ ہوں۔ سابق و سابق سے ہٹے ہوئے ہوں۔
ان میں سے کچھ اصغر و اصغر میں ہوں۔ ان کے بعض حصوں سے وہ تفرق کر گئے ہوں تو
ان کے اقوال سے ہٹے ہوئے ہوں۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں، ایک روز سائے معتزلہ نیا دینے سے
منسوب روایات کے خلاف سخت سخت کیا ہے۔

یہ نیا نیا دینے والی بات ان کے لئے کس کا نذرہ ان کے قوس و کتب و رجحان
مصائب سے کیا جاتا ہے، نہ کہ ان میں ان کا نہیں ہے۔



معتزلہ کا دور قوت و شوکت

تاریخ اسلام و نہایت عریک روح فساد و
لذہ خیر اور ہے

یہ ۱۰۵۱ سنہ نبیب معتزلہ و نہ موت یک
مست تحت قہر پانچنی کے

در تحت قہر پانچنی کے بدافوں نے سینہ
عقادہ اور مرصحات اور و غرض یہ سہا کر سنے کی
ناممکن شدہ وجہ کر دی

نشتہ میں غور نے یہ غلام اور شک اور
جو نہ کتاب یا ہی نہ غور سے نسبت کے
دیکھنے طے ہوتے ہیں



یہ اور ہے فکر دستہ کا :
 اس دور میں مائیں و نیاں مست پر موت حور کے
 مائل صاحب قوتے گئے۔
 علماء و فقہ کی ایک جماعت کثیر خلق و تن کا عقیدہ
 قبول نہ کر سکتے تھے ہم میں سوائے پرچہ خان کی نذر نذر
 کی گئی کوڑوں و دروں کی نسا اور پٹھری
 اختیار و کاہر امت کا ایک گروہ طرہ طرہ کی
 مصیبتوں و فتنوں سے دوچار رہا۔

یہ انبیاء و اکابر میں سرفہرست حضرت امام
 احمد بن حنبلہ کا نام اور سید احمد بن
 امام صاحب سنہ حق کی خلا جو کہیں جہلیں
 وہ ناز و غرور و استقامت کا ایک نازیل
 فرموش صفت۔

سنہ و صفحات ہیں ہی "ستان وراثت" کی ہے



معتزلہ کا اقتدار

علم سند سے تخت جلال و شہر یاری تک ایک اہم نکتہ !!

شروع شروع کے قدسی بیچارے بد قسمت تھے جنہوں نے امت اسلام کی برہمی اور ماضی مولیٰ، اور اس کے خلیفہ و خلیفہ کے شہر بنے نیز موی خلفاء کا تختہ مشق بنے اور بدلتے ہوئے انہیں بنا پر قتل بھی ہوئے در طرح طرح کی ایذاؤں و اذیتوں سے بھی دوچار ہوتے رہے۔ جب قدیم نے معتزلہ کا روپ دھار دیا، تو انہوں نے اپنی یہ گمراہی محسوس کرنی، اور جان بیکار جب تک وقت و طاقت اور سولت و مشمت نہ حاصل کریں، زندہ نہیں رہ سکتے، یہی ایک چیز ہے جس پر وہ بھروسہ کر سکتے ہیں اور جو انہیں مہیا دے سکتی ہے، لہذا انہوں نے سوچا کہ برہنہ و اختیار جماعت سے رہنے اور صلہ قائم کرنا چاہیے۔ اور ان لوگوں کو جو سب کچھ کر سکتے ہیں، اسی حد تک کرنا چاہیے، صرف یہی صورت ہے جس کے بروئے کار آنے کے بعد وہ امن اور چین کے ساتھ زندگی بسر کر سکتے ہیں۔ اور اپنے افکار و آراء کا بغیر کسی خوف و درہشت کے ظہور کر سکتے ہیں۔ اور اپنی مقصود تک بغیر کسی رکاوٹ کے پہنچ سکتے ہیں، چنانچہ اس اردے کو عملی جامہ پہنانے کی تدبیریں بنائیں رہے، اور بالآخر کامیاب بھی ہوئے، لیکن ایک حویل مدت تک مہیا آزما مصائب برداشت کرنے کے بعد

اس پروگرام کے بعد معتزلہ نے خلفاء کے نو دینا
جس بن شروع کیا۔ اور انہیں سید مکر کے

خلفاء پر معتزلہ کا اثر !

تبرہ میں کرتے تھے، چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ معتزلہ یا قدسیہ یزید بن ابی بن عبد اللہ کے ارد گرد بنے تھے
طبری کا بیان ہے ۔

”یزید قدسی تھے“ ۱۰

حافظ ذہبی شافعی سے روایت کرتے ہیں ۔

”یزید جب تختِ خلافت پر بیٹا تو لوگوں کو عقیدہ قدر اختیار کرنے کی دعوت دی ۔۔۔ یہ مسئلہ
ان پر مسلط کر دیا“ ۱۱

مروج الذہب میں وارد ہوا ہے ۔

”یزید نے معتزلہ کے اصول خمسہ تسلیم کرنے تھے“ اور جب وہ دمشق سے ولید بن یزید سے قیام
پر حملہ کرنے نکلا تو معتزلہ اس کے ساتھ تھے اور اس کی تابعداریت میں سرگرم تھے، یہاں تک کہ ولید
ولید کو قتل کر دیا، اور تختِ خلافت پر وہ بھی بیٹھا ۱۲



۱۰ اس جگہ یہ اشارہ ضروری ہے کہ ظہور عقول کے بعد قدسیہ اور معتزلہ فرقہ وجود میں آئے تھے ۔۔۔
قدسیہ معتزلہ میں جذب ہو گئے تھے، اور انہوں نے اپنی نظادیت حق کو ردی مانی، چنانچہ قدیم عرب میں نہیں تو
زیادہ تر اسم معتزلہ ستموں کرتے ہیں، لیکن کبھی کبھی ان کے قلم پر قدسیہ بھی آتی ہے، مثلاً طبری ۱۰، ۱۱
ذکر کرتے ہوئے یزید بن ابی بن عبد اللہ کے گرد گھیراؤ تھے ”نہیں“ قدسیہ کہتا ہے، درمسمدی
نہی لوگوں کا جب ذکر کرتا ہے تو معتزلہ کہتا ہے ۔

۱۱ طبری، جلد ۹، صفحہ ۴۰

۱۲ دوں لاسلام، جلد ۱، صفحہ ۶۵

۱۳ مروج الذہب، جلد ۶، صفحہ ۲۰

۱۴ مروج الذہب، جلد ۶، صفحہ ۳۱

۱۵ مروج الذہب، جلد ۶، صفحہ ۳۱

معتزلہ کی امویوں سے ساز باز

چنانچہ معتزلہ یزید بن زید کو ریاست و قدرت میں مرنے بعد معتزلہ پر توجہ دیا کرتے تھے۔ یہ یزید بہت سے دربار میں مقیم تھا کہ بہت جلد انہوں نے اس کے مزاج میں یہ خود حاصل کر لیا کہ یہ سیاست میں بھی اس کے لئے درپیش دھن دھن کر رہی رہتی تھی۔

جب یزید بن زید کا یہ ساری تو معتزلہ نے اسے ترغیب دی کہ اپنے بھائی بربر کے لئے وہاں بہت جلد کی بیعت ہے، اور بربر کے بعد بعد معتزلہ بن حجاج بن عبد ملک کی، معتزلہ بربر سے اس بات پر اکتا رہے، اور اس سے بچتے رہے کہ اس کے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ اسے امت غلط شدہ چھوڑ دیا جائے اس لئے ان دونوں کی افی فہر پر سمیت سے اس نے

یزید بن زید کے قدری ہونے کا ثبوت بھی ہے کہ حکم بن زید بن یزید نے اس کی جگہ کرتے ہوئے یہ لکھا کہ

وساد اننا نص الفدری فلینا

دستی حساب بین بنی امینا

آخری اموی حلیفہ در معتزلہ
اس طرح جو دیکھتے ہیں کہ معتزلہ نے پوری پوری سنی برائشش دون بن محمد کو غنا دین سے ہے

۱۵۵ طری ۹۵۱ ص ۴۳

۱۵۵ طری ۹۵۱ ص ۴۴

۱۵۵ طری ۹۵۱ ص ۴۵

۱۵۵ طری ۹۵۱ ص ۴۶
۱۵۵ طری ۹۵۱ ص ۴۷

شروع کردی، جو بنی امتیہ کا آخری فرمانبردار تھا۔

اس نیکو کار بیان ہے کہ مروان کا نقب جعدی تھا، اس نے جعد بن دحیم سے خلق فرستے، انہوں نے خلق سے کام لیا، در اختیار کر لیا تھا، چنانچہ وہ اس کی مدد سے مت کر کے ہوئے، اس نے جعدی کہنے لگے تھے، اور سے دیکھ کر ہانک لگاتے تھے،

یا جعدی، یا معکل ۱۵

ابن قیم الجوزیہ کا ارشاد ہے، جعد کا کلام بکس میں پھیل گیا، کیونکہ وہ مروان کا معبود و شیخ تھا، لیکن اس کے باوجود معتزلہ اپنی مقام اور منزلت نہیں حاصل کر سکے، جیسا کہ بنی قریظ نے لکھا ہے۔
”یہ عقوڑے سے باقی تو تھے لیکن ذلیل اور رسوا ہو کر“ ۱۶

ان کی ناکامی و نامرادی، اور خائب و خوار ہونے کا سبب یہ تھا کہ جس دو موی تاج و تاجدار نے انہوں نے پہن رکھا تھا، وہ جلد دروغ و مفارقت سے لگے، نیز یہ تخت خلافت پر متمکن ہونے کے چند ماہ بعد ہی اس دنیا سے رخصت ہو گیا، اور مروان تخت حکومت پر پہنچنے کے کچھ عرصے بعد، فتنہ و فساد کی آماجگاہ بن گیا۔ اس کے خلاف غزج اور بغاوت، شورش اور سرکشی کا سلسلہ شروع ہو گیا، شیعوں بنی عباس نے بغاوت کی، اور بالآخر وہ بہت جلد انگریزوں پر ان کے ہاتھوں قتل ہوا۔

۱۵ ابن اثیر، جلد ۵، ص ۱۴۳

۱۶ الصواعق المرسلہ ج ۱، ص ۲۳۰، ۲۳۱

۱۷ الصواعق المرسلہ ج ۱، ص ۲۳۰

معتزلہ اور عباسی خلیفہ ابو جعفر منصور

۱۱ویں دور جب محمد بن عباسی سر قندار اختیار کر کے معتزلہ میں لی حوث ٹھکانے لگا۔
 ابو جعفر منصور کی نیا زندگی کو پناہ سہارا بنایا، اتفاق کی بات محمد بن عبید منصور کا اس وقت سے اور مدت
 میں جب بھی وہ غیبیہ نہیں ہو سکتا۔ منصور میں کابو بہت تر کر رہا تھا، اس کے زہد و تقویٰ کے باعث
 اس کے سامنے نہ جھکتا، اور محنت طلب رہتا تھا، وہ بھی اسے نصیحت کی کرتا تھا، ایک مرتبہ وہ
 منصور کے پاس گیا، اس سے لفظ پریند کی ایسی باتیں کہیں۔ سے۔ کیا، اس سے مدد نہ ہوتا سب درگزر
 میں صبر منصور کی کہ وہیں کت معزز، واکس مقام رفیع پر فائز تھا، چنانچہ وہ دیکھتے ہیں اس کے زمانے میں معتزلہ
 نے کھد ماترانا، اس سے پہلے کہ اس میں کئی بھی تصدیق ہوتی ہے کہ محمد بن عبید یہ معنوں بہت
 دانشمند تھا۔

بغداد میں معتزلہ و منصور
 محمد بن عبید کی وفات کے بعد معتزلہ کی ایک
 جماعت نے بغداد کی معتزلہ سے شکایت کی۔

جس کے سربراہ بریجن عبد اللہ بن مس تھا، یہ وہ معتزلہ خدوت ۴۵ میں صفت رہے ہونے لگے

۱۳۹ - ۵۸ - ۵۳۱ھ - ۱۱۳۳

۱۳۹ - ۵۸ - ۵۳۱ھ - ۱۱۳۳

۱۳۹ - ۵۸ - ۵۳۱ھ - ۱۱۳۳

۱۳۹ - ۵۸ - ۵۳۱ھ - ۱۱۳۳

۱۳۹ - ۵۸ - ۵۳۱ھ - ۱۱۳۳

۱۳۹ - ۵۸ - ۵۳۱ھ - ۱۱۳۳

۱۳۹ - ۵۸ - ۵۳۱ھ - ۱۱۳۳

اس وقت کے راوی مسعودی ہیں، لیکن یہ روایت سب و شبہ سے خالی نہیں، کیونکہ جس زمانے کا وقت بیان کیا جا رہا ہے، اس وقت تک بغداد کی تعمیر مکمل نہیں ہوئی تھی۔ لہذا اگر یہ مقصد کوہ بغداد میں معماروں نے جو قول اختیار کیا، اس سے یہ معتزلی منتفق ہوئے ہوتے۔ تو دوسری بات ہے۔

سائنس جی ایک سوں در پیدا ہوتا ہے، وہ یہ کہ معتزلی منصور کے خلاف کس طرح صفت لڑاؤنے جب کہ ان کے شیخ محمد بن عبید منصور کے انصار و اہل تلامذہ میں سے تھے، اور اگر یہ خود معتزلی میں معتزلیوں نہیں پڑی؟ اس کا جواب یہ بھی دیا جاسکتا ہے کہ یہ باطنی رکشیاں معتزلیوں سے تھیں

خلیفہ محمد بن منصور کے زمانے میں معتزلیوں کی آواز کچھ دبی دبی سے رہی، کیونکہ یہ ہی وقت

اور مخالفین کے لئے نہایت سخت گیر اور منتشر واقع ہوا تھا۔ ۶۰ھ میں اس نے اہلہ و عیال کو قتل و تہو و ثور کی ۱۰۰ ایسے لوگوں کو ڈھونڈ ڈھونڈ کر پکڑا، اور بعضوں کو موت سے ٹھٹھکایا، ایک جنس نشیب و بالا۔ مقلد صاحب بن عبد مقدس و در بشار بن مہر دتہ کے

پہرچیب خلیفہ ہارون الرشید کا در شروع ہوا تو معتزلی نے اہلیان کا سانس بیاہر سے نکل

ہونا شروع کر دیا، اور دوبارہ منظر عام پر دکھائی دینے لگے، اور حصوں قتل و خلیفہ علی ثالث و ابن ملک لکھے۔

چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ یحییٰ بن حمزہ اصفہانی جو قدرتی تھے ورتا صنی و مشق لکھے، رشید کے

بعد اسی تعمیر ۱۳۵ھ میں منصور کے زمانے سے شروع ہوئی اور ۴۶ھ میں حمزہ کوئی امین خدوہ اس...

کے ۵۰ھ - ۱۶۹ھ (۳۴۳ - ۷۷۵ - ۷۷۶)

کے یعقوبی ج. ۱۰ - ۱۱۰۹ھ - ۱۱۰۹ھ

کے ۲۰ھ - ۲۰ھ

کے ۱۶۸ھ - ۱۶۸ھ اوئیات ج. ۱۰ - ۱۲۵ھ

کے ۱۹۳ھ - ۱۹۳ھ (۸۸۶ - ۸۸۸ - ۸۸۹)

کے ۸۳ھ

کے میزان الاعتدال ج. ۲، ۳ - ۲۸۵ھ

حرموں میں شامل تھے۔ سی طرہ میں بھی دیکھتے ہیں کہ رشید نے کسی معتمدی صاحب کو شرف تعجب
 ۱۰۰ برس کا تھا۔ وہ بن سہاک محمد بن یحییٰ بنو ہاشم کا بہت سے معتمد رکھتا تھا۔ ان سے مسائل پر بحث کرنا
 اور ان کے وعظ و ہند کا جویا رہتا۔

کہا جاتا ہے کہ بن سہاک نے ایک مرتبہ رشید کو ایسی نصیحت کی۔ اسے دہشت زدہ کر دیا۔ اس
 ۱۱۰ جب نامہ بن تہر سے واپس آیا ہونے تو نہیں بھی رشید کا قرب حاصل ہوئے تھے۔ اس طرہ میں بن
 ۱۲۰ مبارک یہ ہیں بھی رشید کے معتمد بن بارہا میں شامل تھے، اس کے قبیلہ کی، مہدی سے ہاوس بن عبد بن شعور
 کے فرزند کے تائید رہ چکے تھے، ۱۳۰ اس طرہ میں ہاشمی صاحب کا قرب حاصل کرنے میں کامیاب
 ہوئے۔ در خاص طور پر رشید کو تنہا زیادہ متاثر کر دیا کہ اس نے انہیں اپنے بیٹے ہاشمی کا تائید بنا دیا۔
 یاقوت حموی کا قول ہے کہ یہ بن مبارک معتمد سے متعلق تھے۔

سیوطی نے یاقوت سے روایت کی ہے کہ محمد بن سنان جو اپنے وقت کے باندہ تھے معتزلہ
 کی بنویا کرتے تھے۔ ورنہ کے بارے میں درشت خام سناں کرتے تھے۔ چنانچہ انہیں بعد سے سے
 مجروح و وح کر دیا، جہاں ان کا انتقال ہو گیا۔

یہ روایات صحیح ہیں تو ان سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہاشمی رشید کے بعد خلافت میں مدخل نے
 خطاب پر قدر حاصل کرنا شروع کر دیا تھا۔ ۱۱۰ فوت یہاں تک پہنچی تھی کہ وہ اپنے مخالفین کو مجروح
 کر دیتے تھے، ورنہ سے حسب اس حد تصور ملے جیتے تھے۔

یہ باتیں ہمہ بھی ان میں غنی کتاب توں نہ ملتی کہ اپنے خیالات کی بھی سنی، اہل تہذیب کر سکتے و
 کھ بھوں اپنے کہ وہ ظہار کر سکتے، اس سے کہ بہاں اذان اہل میں عقائد و رسمت و فہم بنو تھا۔

۱۵۰ لغت عربیہ، ج ۱، ص ۳۰۶۔ ۱۶۰ تاریخ بغداد، ج ۱، ص ۲۰۱۔ ۱۷۰ تذکرۃ مذہب بن، ص ۳۳

۱۸۰ ۲۰۲

۱۹۰ تاریخ بغداد، ج ۱، ص ۲۰۱

۲۰۰ مجموعہ روایات، ج ۱، ص ۲۰

۲۱۰ مجموعہ روایات، ج ۱، ص ۲۰

۲۲۰ ۱۹۱

۲۳۰ بغیۃ الرواد، ج ۱، ص ۱۰۰

۲۴۰ حدیثی، ج ۱، ص ۱۰۰

پنجاغیہ روایت ہے کہ ایک مرتبہ اس نے سامنے دیکھا کہ ایک بقیہ میں سے ایک شخص نے کہا ہے کہ
اس نے کہا۔

”خدیجہ قمر برادر میرے ہاتھ تیا تو اس طرح قتل کروں گا کہ کسی کو میں نے اس طرح قتل نہیں
کی ہوگا“ اس طرح شید سے کہہ کر وہ بھی شامہ بن شمس کو نذر زندان ملے جس میں وہ نہیں رہا۔ اس
سے معلوم ہو کر انہوں نے احمد بن حبیب بن جیحہ یہ دعویٰ کر دیا تھا کہ یہ قتل بھی اسی نے نہیں کیا تھا
تسلیح بہت سفاک تھی۔

لیکن بایں ہمہ موقوفہ یہ ہے کہ عبد الرشید میں معتزلہ نے بہت حاصل کرنی تھی اور اس مسئلہ
تاہنک غلطی سے لگانے، دو قسم عدالت کے درمیان ایک تھے۔ اس میں سے بعض لوگ خلیفہ اور اس سے
کے دوست اور خاص میں سے تھے۔ بعض نے تیار و خور۔ در مقام حاصل کرنی تھی۔ خلیفہ نے نہیں دیا
اور وہ کا اتالیقی بنادیا تھا۔ اور بدشاہ یہ اعتماد دینی تھا کہ اس شخص میں طرح طرح کی ترقی ہو جائے اور اس کے
ثروت و نفوذ اور رسوخ میں وسعت پیدا ہونے لگی۔

میں ۱۰۰۰ ہجرت کے بعد

ابن الرشید سے معتزلہ کی نہیں بنی

ابن رشید بہت کاغذ بنایا

ابن بن ہرون رشید کے دور میں معتزلہ کا رسوخ و نفوذ ایک مرتبہ بڑھ گیا۔ اور غلبہ
بارگاہ عدالت سے وہ پھر محروم ہو گئے۔ اس سے کہ مسائل دین میں ہیں اپنے باپ سے زیادہ
مذمت اور بے لچک واقع ہوئے، اس نے زندقہ کو جیل میں بٹھائیں با۔ اور شریوں و عدالت کی
سزائیں دیں۔ بن جیحہ کا قول ہے کہ میں جیحہ سے بہت دور تھا۔ نہیں جب بھی پاس نہ آتا تھا
بھی اتنی باتیں نہ کرتا تھا۔

۲۸ھ

۲۸ھ تاریخ بغداد ج ۱ ص ۶۶

۲۵ھ

۲۵ھ طبری ج ۱ ص ۱۰۰

۲۵ھ ۹۳ھ - ۹۸ھ (۶۸۰ھ - ۶۸۳ھ)

۲۵ھ طبری ج ۱ ص ۲۲۰

۲۵ھ مصر علی اسد سلاطین ص ۲۳

صلات میں طاق چھتے رہتے، یہاں تک کہ بہن اپنے بھائی ماموں سے ہاتھ ملانے
 نہ دیتی اور نہ ہی صلات پر جیسے غور کیا ماموں پر سنیہ لکھنے لگی
 ماموں پر شہ پر گئے وہ نہایت سے معذرت کہ وہ غور کیا ماموں سے نہایت و جملوں
 شروع ہوتا ہے



تاریخ گانیادہ

معتزلہ کا آفتاب اقبال مصنف النہار پر

حزب حقاندر کا خطوبہ

معتزلہ کا دورِ اقتدار و جلال مامون نے معتزلہ کی بادستی قبول کر لی

خليفة مامون الرشيدؒ نے معتزلہ کی بادستی قبول کرنے اور ان کے نفوذ کے سامنے نہ ہونے کی وجہ سے اس نے بعض کبار معتزلہ کے سامنے زور سے شکر دیا نہ کیا تھا۔ مثلاً یحییٰ بن مبارک، جیسے معتزلہ ۱۰۰۰
غیر معمولی احترام رکھتا تھا۔ مثلاً قاضی بن احمدؒ سے۔ آخر کار زہدیت یہاں تک پہنچی کہ وہ پورے طور پر
ہاجر ہو گیا۔ اور ان کے انکار و رد سے اس درجہ متاثر ہوا کہ ان کے حصوں سے بے ہوا بنے۔
ایک قول یہ ہے کہ وہ قاضی بن احمدؒ سے تھا جس نے مامون کو یہاں تک دیا کہ وہ اس سے بے ہوا
اڈا بن گیا۔

مامون علم اور فلسفہ کا سیاح تھا۔ اب سے اسے بہت زیادہ جیسی تھی، مناظر سے بے ہوا
بہت مدد غیب تھیں۔ اس کے زمانے میں معتزلہ بھی یہی وہ جماعت تھی جو علموں پر بے ہوا تھی اور فلسفے کی ترقی
"اب کی مامون" اور ان مناظر سے ہیں میں پیش تھی مامون نے اس کا علم میں شش ماہوں اور

۱۹۸ - ۶۳۲ھ (۶۸۳ - ۶۸۴ء)

۱۹۸ھ - ۲۸۰ھ سے مسدود غلظت . ص ۷۸

۱۹۸ھ - ۲۸۰ھ غرق بہر ذوق . ص ۱۵۰

سکی گامیں ہے۔

”مامون الرشید فلسفہ اور علوم کے دانشمندی سے غیر معمولی شغف اور دلچسپی رکھتا تھا۔ اس نے علوم میں اسے غیر معمولی دسترس تھی۔ اس نے ایک جماعت کے سرپرستی پر مبنی تھی جس کا نیت یہ نکلا کہ وہ علمی دان کا علمبردار بن گیا۔“

*

اصول علم میں ورد ہے۔

”پھر مامون آیا، یہ نوعِ علوم سے بہت زیادہ دلچسپی رکھتا تھا، اس کی مجلس میں سب جہمی، سنی، مہدی، پھر اس پر معذرت کا غلبہ ہو گیا۔ اور اس نے اپنی کتابوں کے ترجمے کا حکم دیا، اور متعدد مشہوروں سے مترجمین کو طلب کیا، انہوں نے بہت سی کتابوں کے ترجمے کئے، اس کی مجلس میں جمہور کا غلبہ تھا۔ جمہور نے اس کے لقب ”دوسرا“ سے معمور کر دیا۔ اس نے یہ مسلک قبول کر لیا۔ سے پسند کیا، دوسرا اس کے قبول سے لینے کی دعوت دی، اور جنہوں نے نہیں قبول کیا، انہیں براہِ عقوبت کرنا تھا۔“

یہ تھا مامون، جسے علم سے محبت تھی جو
مامون الرشید اور مسک اعتزال

تے بہت قریب ہو گیا تھا، مثلاً قاضی اور ابو ہذیل، ورنہ دونوں سے متاثر بھی تھا۔ معتزل کو یہ خداداد موقعہ حصولِ اقتدار حاصل کیا، انہوں نے اپنے اصول مامون کو تسلیم کئے ورنہ باور کر دیا کہ یہ حق ہمیں ہیں، ورنہ بات شک و شبہ سے باز رہے۔ جس معتزل نے مامون کو بہت زیادہ پسند کیا، مامون نے معتزل کے لئے اصول معتزلہ — اصول — کا راستہ نکالا، اور جس نے انہیں پسند نہ کیا، مامون نے انہیں نکال دیے۔

بی دود الایادی

۱۔ طبقات شافعیہ ج ۱، ص ۷۲

۲۔ جہمیہ سے مرد معتزلہ ہیں

۳۔ اصول عقلمند، ج ۱، ص ۲۳۰

۴۔ ۶۰ ج ۲۳۰ (۷۷۶) — ۶۵۴ (۶۵۴)

وخلی بن بنی دودو ہامون سے رید ۲۴۴ میں قلعہ بنو ، نہیں بھی بن کھڑے ایک
 عام ملک کے ساتھ ہامون کے پاس اس نے بھی ہمارے اس کی مجلس علمی میں حاضر ہو کر ، ہامون سے
 دانی صاحب کو پھر بہت توں جو کہ بنی دودو نے اپنی چرب زانی ورتھیت ورتھان ملک
 ہامون کو سارا جہ و ثنائی رہتہ رفتہ اوں پر چھایا ، ورتھان قلعہ قلعہ کر گیا ، ورتھان سے بہت
 پیمانہ دیا ، اس مسئلے کے سلسلے میں لوگوں کو بھٹکے آزمائش دشمن کر کے ، چنانچہ تمام موغنی
 اس پر متفق ہیں کہ اب بنی دودو ہی اس مصیبت و درد ورنے کو اس سلسلے میں وہاں پر نازل ہوئی
 مصیبت بعد دشمن ورتھان بنی دودو ہی رہے ہیں ۔

ہامون نے نعلی قلعہ کے عقیبت ہ ہمارے ۲۴۴ میں یہاں
عقیدہ نعلی قلعہ کا اظہار لوگوں پر اس عقیبت ، مسدود رہنے کی کوشش ۲۴۴ تک
 رہی ہے ۔ اسی حال وہ دمشق پہنچا ، وہاں کے لوگوں کو عدس و کوریت سے مسدود میں مبتلا کے اتھار
 میرا وہ رہ گیا ، ورتھان سے کسانوں سی قلعہ بنی دودو کے لوگوں سے تہہ نے نہ مہیا ، وہ اس مسئلے
 میں ورتھان ، لوگوں ، محمد بنی کا مہمان ہے ۔

ہامون نے اس فرمان میں تیں ، توں پر زور دیا ہے
ہامون کے فرمان کا خلاصہ اس وقت وہاں بنی کے سلسلے میں مصیبت ہمارے قلعہ
 اس حد تک کہ بنی کے لئے اس نے وہ جو جو رہا ہے ۔
 ۲۴۴ ہمارے ، ریت ، ہامون کے لئے ہمارے نصرت سے خود میں یہ وہاں بہت ہیں
 ان وقت وہاں ورتھان ہمارے ہمارے لئے بنی کے لئے ہمارے نصرت میں یہ وہاں بہت ہیں
 اس ہمارے بنی کہ قلعہ قلعہ ہے ۔ اور اس علاقہ میں یہ ہمارے قلعہ قلعہ ہمارے قلعہ قلعہ
 اس حد تک ہامون نے یہ ثابت کرنا چاہا کہ جو وہ قلعہ قلعہ کے قلعہ ہیں ، وہ ہمارے ہیں اور

۲۴۴ بنی دودو ۲۴۴ بنی دودو ۲۴۴ بنی دودو

۲۴۴ بنی دودو ۲۴۴ بنی دودو ۲۴۴ بنی دودو

۲۴۴ بنی دودو ۲۴۴ بنی دودو ۲۴۴ بنی دودو

۲۴۴ بنی دودو ۲۴۴ بنی دودو ۲۴۴ بنی دودو

۲۴۴ بنی دودو ۲۴۴ بنی دودو ۲۴۴ بنی دودو

جہنم آئیں گے اور سب سے پہلے ہیں وہ گناہ ہے۔

(۳) مامون نے اس فرمان میں توں شہر حکومیت سے کہ بعد وکے فیصوں و حکمت سے کہہ دیا۔
فرمان سنئے، درمند خلق قرآن میں نہیں سمجھتے جو قرآن سے علم کی طرف سے کہانی۔ جو کہ کہہ دیا۔
جو اثر کرے اسے اسے رکھے۔

یہ قاضیوں کو حکم دے کہ وہ وہاں لوگوں کو قرآن کے مقلد پر بھیجیں، جو قرآن میں ہوں ان میں
قرآن، جو قرآن نہ ہو اس کی کوئی رد کریں۔

مامون نے اپنے سر سے اس کی دیں یہ وہی ہے کہ جن ہوں کہ ابن مسیح نے فرمایا۔ وہ اس سے کہہ دیا۔
اس کے قریب پر علم دیا جائے کہ اس پر وہ اثر کرے اس پر اس کی کیا دیت ہے اس امر میں کہ

اس نے بعد مامون نے سخا بن یزید کو رقم کے ساتھ ملے کہ خط لکھ کر کہہ دیا۔
اس کی خدمت میں اس نے کہہ دئے، مامون سے ان لوگوں سے کہہ دیجئے کہ جو قرآن کے مقلد ہیں۔
اس نے سب سے خلق قرآن کا قریب پر وہی کہہ دیا۔ یہ بھیج دیتے تھے جہاں میں بن کر کہہ دیا۔
انہی درمندوں کے رد ہوں سے وہی بات کہہ دئی، انہوں نے بھی خلق قرآن کا قریب پر وہی کہہ دیا۔
کہہ دیا۔

اس کے بعد مامون نے اس سے کہہ دیا کہ جو قرآن کے مقلد ہیں۔
مامون کا دوسرا فرمان

علم و حق کا امتحان
سخا بن یزید نے اس سے کہہ دیا کہ جو قرآن کے مقلد ہیں۔
وقت سے کہہ دئیے کہ جو قرآن کے مقلد ہیں۔
جو قرآن کے مقلد ہیں۔

اس کے بعد مامون نے اس سے کہہ دیا کہ جو قرآن کے مقلد ہیں۔
اس کے بعد مامون نے اس سے کہہ دیا کہ جو قرآن کے مقلد ہیں۔
اس کے بعد مامون نے اس سے کہہ دیا کہ جو قرآن کے مقلد ہیں۔

۱۰۶۰ - بنی بنی - ۱۰۶۱

وہ جس کی طرف اشارہ ہے اس کے بعد فرماتا ہے

حکومت، امام علی بن ابی طالب

پیشانی و منہ کے رشتہ سے

ماہنامہ میں ذکر میں رہنمائی محبت

داتن نے کہا "بابائے قوم" محمد علی شاہ صاحب مدنی۔

بن بسم الله الرحمن الرحيم

عنانِ شہادت با قوتِ شہادتیں

نہ بھارنے پر وہ یہاں سے نکلتا ہے۔

محقق سے سب باتوں سے انکار ہو رہا ہے یہ کہ کمال میں جو تہیہ ۱۵۱ سے ہے

ماہنامہ جوتہ کے بارے میں یہ کہیں کہیں نہ پتہ چلا۔ اور یہ کہیں نہ پتہ چلا کہ یہ کون سا ماہنامہ ہے۔

مجلس اول در روز شنبه ۱۳۰۲

یہ سب باتیں سن کر میری حالت یہ ہوئی کہ میں نے اپنے آپ کو بے ہوش کر دیا۔

نہیں نہ تامل نہ ہمت نہ دل، اس سے بعد بھی گریہ ہو کہ یہ تو ہے نور محمدؐ

سید الشہداء علیؑ پر ہزاروں سال کی عبادت کی نوبت آئی۔

ہر ایک کو اپنی جگہ پر رکھ کر اس کے ساتھ رہو، تو غصہ سب سے بڑا ہے۔

عقالت سے غلبہ نہ کرے، ہرگز نہ ہو کہ عجب کی بات کو

جان کا خوف

۱۰ - سے نہ بڑھتا ہے۔

نہایت سے خوش ہوئے اور ان کے پاس سے ملے۔

— ۱۱۱ —

[illegible]

کتابخانه عمومی

١٢٠٠

قرآن مخلوق ہے، چنانچہ بیڑیاں کاٹ دی گئیں اور نہیں توڑ دیا گیا، لیکن مانی منوں صاحب نے
تو یہ فرق نہ ہے۔

دوسرے روز پھر اسحاق نے ان سب کے ساتھ یہی کیا، اتن سپاہیوں نے تسلیم کر لیا۔ قرآن مخلوق
ہے، منہیں فی الفور رہا کر دیا گیا۔

اب دو افوس باقی رہ گئے۔ یہ اب تک پہنچ کر پہنچ گئے، چنانچہ اس دن وہ اس وقت
طوس روانہ کر دیا گیا۔ یہیں یہ ٹوٹ وہاں اس وقت پہنچے جب مامون کی وفات ہو چکی تھی۔ اس وقت
میں یہ ٹوٹ رقم لانے گئے، وہاں سے ایک کشتی میں بھاگ کر بعد دو دن رہنے گئے محمد بن ابی ہاشم
میں منتقل ہو گیا۔ امام بن فضل دار السعویہ دلفندو پہنچے۔ وہ جو زندان کر دے گئے۔

ن حضرت کے علاوہ بھی مامون کے زمانے میں سب
مامون کا بیرونی مخالفین پر سے ٹوٹ جتنے محسوس گئے، وقت وفات میں
اسی یہ بعد دکانے گئے، اس سے بعد جو آل محمد قتل ہوئے انہوں نے نہیں دیکھا، وہیں جس نے اپنے
گئے یہاں تک کہ متوکل نے نہیں دیا، نیز عبد الملک بن مسعود، شیخ مشی، اور دوسرے
برقہ سے گئے، مامون نے ان سے قتل کے بارے میں سوچا، منوں سے یہ
"قرآن حشر کا کلام ہے۔"

لیکن قرآن کو مخلوق کہنے سے بگاڑ کر دیا،
مامون نے قمار طلب کی اور قلع معلوم کر کے اس کو روک دیا، انہوں نے سب پر دھمکیاں
توپکار اٹھے۔

"مخلوق۔ مخلوق!"

مامون نے قتل سے ہاتھ مٹایا، مامون کہا۔
اس لیے طور منٹانے سے پہلے تم نے یہ بات کہہ لی تھی تو میں تم کو رہتا، درمیں مدد
شہ داس کرینا، لیکن اب میں نے تمہیں حالت دباؤ میں رکھا، اس نے تو اس کے قریب رہا۔

سہ مناقب امام جعفری علیہ السلام ص ۳۳۲

تہ مناقب، ص ۳۳۲

کتاب ۱۰

مردنی، در طائف سبائوں باد سے چند دسے مارا اور وہیں سے پاکر فیدرہ اور وہاں تک کہ
 چم پہنچے

پانچ چند سے پہلے سے اور وہاں آہل میں اُس دینے لگے۔ یہاں تک کہ کھنکھانے لگے
 اور وہیں میں تھیں وہاں سے لے کر وہاں تک کہ

عہدِ مقصود میں معتزہ کھیلے

[illegible]

بعد از آنکه این بی وفایان را از دست یابی مهارت نموده،

معادیت میں اسے مسطورہ کہتے ہیں کہ وہ اس کے معنی میں ہے۔

پانچویں روایت کی قیاس میں سب سے معتبر ہر نوے سو چوبیس سو چوبیس ہجری میں
فرار ہوا۔ درتوں کے رستہ میں ان کے ساتھ ایک عورت اور ایک لڑکا بھی تھا۔ ان کے ساتھ
ایک عورت اور ایک لڑکا بھی تھا۔ ان کے ساتھ ایک عورت اور ایک لڑکا بھی تھا۔ ان کے ساتھ
ایک عورت اور ایک لڑکا بھی تھا۔ ان کے ساتھ ایک عورت اور ایک لڑکا بھی تھا۔ ان کے ساتھ

[illegible]

1891. 1892.

تے وہ سب ن م م

کتابت و تصدیق

"ما صاحب ذر من سورت ہیں رہتا ہوں کہ ما حق صاحب سورتوں

ستیا سنت رسول رست است کرت

بست کرتی بی مجلس در زفر مہنی ملی فی میہ مذہبیں شعیہ کے پیروں اور انہیں سے کہ

پیر ہوئے، سوال نہ ما صاحب کو یہ ہے کہ یہ مذہبیں کبھی پہنچے یا نہ

ما صاحب کے ساتھ معاضد و منہ مونی، ما صاحب کی طاعت سے دوسرے مذہبوں سے

جھگڑا کرتی، اور ان کتاب ایک بحث و اظہار سیدہ مانی رہا کہ مفسر کتب حادیہ اور ما صاحب
یہ خود امداد کر دیتے تھے۔

"قسم سے دور بحر نہیں ممانہ کے سے صاحب کا ہر چہ مذہبوں کی کشتیوں میں کشتیوں
مناظرہ میں انہیں سے مجلس ہوں سے بھی کچھ جوتی ہوئی معنی دینیاتی طور سونے کے ہوتے ہیں
کے نام میں کوڑے تھے، خدیفہ کے ساتھ مجلس میں تدبیر کی اذکار، اور کتب ہیں کتب بہت ہوتے
تھے معتقدات سکھ دیا۔

ان شخص ما صاحب سے بحث کر دیا، مناظرہ کر دیا۔

بڑی بڑی بحث و گفتگو اور مناظرہ سیدہ مانی، اور ما صاحب کی کتاب سے

آخر مناظرہ کرنے والوں نے کہا کہ اسے یہ کوئی نہیں رہا کہ اس شخص کو کتب و کتابیں تھیں، اور
یہ ہیں۔"

معتقد کے رہا کہ کتب، اور ما صاحب کے یہ ہے کہ انہیں سے مناظرہ کیا گیا، اور انہیں سے مناظرہ
پہلے ہی کر رہے۔

بہر حال یہ کہ سیدہ مانی نے کہا کہ انہیں سے مناظرہ کیا گیا، اور ما صاحب کے یہ ہے کہ
معتقد کے رہا کہ انہیں سے مناظرہ کیا گیا، اور ما صاحب کے یہ ہے کہ انہیں سے مناظرہ
پہلے ہی کر رہے۔

بہر حال یہ کہ سیدہ مانی نے کہا کہ انہیں سے مناظرہ کیا گیا، اور ما صاحب کے یہ ہے کہ

معتقد کے رہا کہ انہیں سے مناظرہ کیا گیا، اور ما صاحب کے یہ ہے کہ انہیں سے مناظرہ

پہلے ہی کر رہے۔

سوال میں یہ کہ سیدہ مانی نے کہا کہ انہیں سے مناظرہ کیا گیا، اور ما صاحب کے یہ ہے کہ

پہلے ہی کر رہے۔

کے کندھے پر اور دوسرا سر پر کیا۔ پچھلے کوٹرا کی اس نے فوراً گرائی۔ لی، سر و خصلت کو دور جاکر، پھر
دشمن نے اس تیر کا سر اندھ کے پیٹ میں چھبھو دیا، اور مکھم دیا اسے سے جڑ، اور ساترا میں بابک خرمی جہاں
سوی پر لٹایا کی تھا، سے بھی لٹکا دو، سر کے لئے مکر دیا کہ خدا اویسے جیسا جاسے، وہاں اسے منظر عام پر لٹکا
دیا گیا، اور جہاں ٹکڑی پر مامور کر دیئے گئے، اندھ کے کان کے ساتھ وقت نے ایک رقعہ لٹکا دیا، جس
میں تحریر تھا:-

”یہ عرب کا ر، مسترب گم و حمد بن نصر بن مالک کا، جسے اللہ تعالیٰ نے بندہ خدا
لایا، یہ لائق مانتہ میرے دشمنین کے ہاتھوں قتل کرایا، جب کہ خلقِ قرآن اور فی تشبیہ
کے سلسلہ میں اس پر تمام حجت کر لیا، اور اسے توبہ کا موقعہ دیا، اور اسے حق کی طرف
رجوع کرنے کی پوری سہولت عطا کر لی، لیکن اس بد بخت نے نہ توبہ کی نہ رجوع کیا خدا
کا شکر ہے، جس نے اسے دونوں طرف بھیجنے میں مہدتی کی، اور اسے دروازے جنت کا
بند بنایا، میرے دشمنین نے جب اس سے سوئ کیا، تو اس نے خدا کے لئے تشبیہ کا
قر کیا، اور حکمتِ کفر منہ سے نکالے، پس میرے دشمنین نے اس کا خوش حال کر دیا، اور
اس پر عتاب بھیج دی۔“

اصحابِ نصر کا مشترک
اس نے بعد وقت نے صحابہ نصر کی طرف توجہ کی، انہیں گرفتار کر کے
وہ کی بجہد میں کسا، اور تنگ و تار یک قید میں ڈال دیا انہیں
اس حدتہ سے بھی محروم کر دیں، جو زندانیوں کے لئے تقسیم ہوا کرتا تھا، و در حقیقت سے بھی نہیں نہ کر لیا
اس طرح معتزلہ نے اوج و وقت اور شان و وقت کے طور
معتزلہ زوال کی طرف
میں غلام و سوار کا بار رکھ کر کیا، لوگوں کو واحد الاحد سے کھینچ کھینچ
کر لائے، یہ ناموں کے سامنے میں کر کے ان کے غلام کو جانچا، اس کے صفا پر لگا دیا، اور انہیں
طرح طرح کی ذلتیں دیں، یہاں تک کہ ۶۳۳ء میں دشمن کی وفات ہو گئی و در متوکل مسند آئے خلافت ہو
میں سے ان کی قوت و شوکت، ارشاد و مدد بے کا زوال نہ رہا تھا ہے۔

سلاہ کنکری اور سب سی تارتین میں مستزاد
 نے بڑا و پچی مچھ مچھ کر بھی
 لیکن میں مقدم پر یہ تو موزوں ہے
 ادب روا خطا سے دوچار ہوئے اور کس
 ادب و خطا سے باطن ان کی نہ لیں کاپر شام
 یہ سب ڈار نہ تھا لیکن باجہر قوت میں
 رہا ان کی کون فوٹ اسٹو عالم جو میں آئے سے نہ
 روک لی ۔

فصل سادس

مُعْتَزِلَه كَلَامُ وَضَعُفُ سُقُوطِ

جس طرح انسانیت میں پرہیزگاری
 ہوتی ہے اسی طرح جماعتیں بھی مرقی میں معتزلہ بڑی
 شان سے جہاں سود میں اجرت تھے۔ لیکن بہت زیادہ
 جہت لیکن ظاہر میں یہاں سے وقت گئے
 کیونکہ یہ کہو ہوا:
 جبے کافی تھے اس کے باوجود بھی گئے

ہیں۔

اس سے باب میں یہ بتایا گیا ہے کہ وہ کون سے
 اسباب و علل تھے جو معتزلہ کی مرتد اسباب بنے
 وہ کون سے عوامل اور حرکات تھے جنہوں نے اس
 فعال و کار گزار اور سرگرم جماعت سے نہ صرف
 حرکت و عمل کی نعمت چھین لی بلکہ زندگی بھی چھین لی،
 یہی اسباب و عوامل سبق آموز ہیں اور
 عبرت انگیز بھی

حرکت رجحیہ

وہ کون سے اسباب تھے جو زوال کا باعث بنے؟

نبیذ متوکل علی اللہ کی تخت نشینی کے بعد سے معتزہ کا دور ضعف و سقوط شروع ہوتا ہے، اس
لے دوری تفصیلات، درمات و کوفت پر ناگزیر ہے۔ ایک سرسری نظر ڈالی جائے، کیونکہ جس طرح
فرق و رجحان، خاص طور پر مذہبی فرق و رجحانوں کے صدور کے اسباب و مصل کا تجزیہ ایک کار دشوار
ہے۔ اس طرح ان کے غلط و زوال کے اسباب و مصل کا مریخ لگان بھی آسان نہیں ہے، اس لئے کہ
مقدمہ مذکورہ ترمیموں سے دوسری بہت کم ہوتے ہیں۔ ان کے غلوں پر یہ قطعاً درست ہے کہ
بھا جانے ہیں کہ وہ ان سے سرور غلوں میں کر سکتے۔ لہذا ان کے بارے میں تفصیل و نہایت کے ساتھ
ان کو کا کسی طرح ممکن نہیں ہے۔

اور یہ بات معذرت پر قابو رکھنی چاہیے۔ ان کے چند صوفی تھے، جن پر وہ فتوے دے سکتے تھے
اور ان پر وہ سختی کے ساتھ دس تھے۔ ان کے پیروں کو مقدموں میں بہت سے لوگ شامل تھے، اور یہ
جادو مصار کے طور پر دس میں بھیجے ہوئے تھے۔ حکومت کے یوں میں نہیں فی معمولی تردد و مصلحتاً

چنانچہ حبیب کہ ابن، احمد غنوی کی روایت ہے کہ امام محمد بن حسن بن کعب دوسے لگانے لگے اور وہ جوٹ
کی کتاب نہ لکھ سہیں ہو گئے۔ لیکن اس کے باوجود نثر ہے۔ تو مقتضی اس وقت بیت ساز ہو۔ اور
اس پر اہمیت کی کیفیت جاری ہو گئی۔ اور بالآخر اس نے انہیں چھوڑ دیے۔

اس مسئلے میں ذیل کا واقعہ دیکھیں سے خانی نہ ہوگا۔ جس کی روایت مسعودی نے
مسعودی کی روایت غلطہ متدی، اللہ کے خلعت خلیفہ واثق باللہ کی زبان سے کہ ہے یہ واقعہ
ہمارے مذکورہ معروضات کی بہترین دلیل ہے۔

متدی کا نثر ہے کہ سہ شام سے ایک شخص بن سلاسل کر کے حبذ واثق کے معنی لیا گیا۔ تاکہ اس سے
فلقی قرآن کے سبب میں بوجھ گچھ کی جائے۔ ابن ابی داؤد نے اس سے منظرہ کیا۔ لیکن یہ جیالہ شخص اس کی بات کو
منسار ہوا اور ایسے انداز میں اسے جواب دیتا رہا کہ واثق یہ گریہ جلدی ہو گیا اس نے حکم دیا کہ اس کی بیڑیاں ہٹا دیں
ہوئیں۔ اور اسے قید سے آزاد کر دیا جائے اور اس کے ساتھ من سوکھ کر جائے۔

متدی کا بیان ہے کہ اس روز سے میں نے عقیدہ واثق قرآن سے توبہ کر لی۔ درمیان میں ہے کہ واثق نے
بھی اس عقیدے سے رجوع کر لیا۔

ابن ابی حزمی کی روایت ہے کہ احمد بن ابی داؤد اس واقعہ کے بعد واثق کی نظروں سے گریا اور اس
کے بعد پھر کبھی کسی کو اس نے بستخانے میں پسند عقیدہ واثق قرآن نہیں کیا۔ اور اس کا فخر ان بات
میں ہو کہ وہ اس عقیدے سے توبہ کر چکا تھا۔

علاشبہ اس قصبہ کو بڑی حیرت حاصل ہے۔ تاریخ معتدلیں بھی متفقہ قول سے اس میں کے بارے
میں متفق اور شامی پیر مرد کے مقابلے میں واثق کے موقف کا ذوق واضح ہو جاتا ہے۔ ساتھ ہی ساتھ وہ عقیدہ واثق بھی
واضح ہو جاتا ہے جو واثق کے اس رویہ سے ظاہر ہے۔ اس نے احمد کے ساتھ ساتھ واثق کا واثق ہی ہونے
ساتھ زنی کا طوطا رکھا۔ گزشتہ صفحات میں یہ بات بھی طرح طرح سے ہو چکی ہے کہ واثق حق قرآن کے عقیدے

نے شذات الدبیب

۲۵۵ - ۲۵۶ ہجری ۸۶۱ - ۸۶۲ عری

۲۵۶ - ۲۵۷ ہجری ۸۶۲ - ۸۶۳ عری

۲۵۷ - ۲۵۸ ہجری ۸۶۳ - ۸۶۴ عری

۲۵۸ - ۲۵۹ ہجری ۸۶۴ - ۸۶۵ عری

سے اہل علم و ادب سے مل کر اپنی رائے میں دوسروں کو متاثر کرنے سے شاکو یہ روئے رہا ہے
 ہر ایک کو اپنا ارادہ دیا کہ وہ اپنے لیے ایک نیا ہیرو بن جائے اور اپنے لیے ایک نیا
 نام چن لے۔ اس کے بعد ہر ایک نے اپنے نام کا انتخاب کیا۔ اس کے بعد ہر ایک نے اپنے
 نام کے ساتھ ایک نیا ہیرو بن گیا۔

()

نہ راہ شریک ہوئے۔ کسی طرح ابو بکر بنی شہینہ نے یہ معاویہ بنی زبیب دس سال ہی تھا یہ
اسی کوئی نہایت ہوئے یہ

اس واقعہ سے قدم سے یہ متعلق سنہ ۱۱۷ اور ۱۱۸ ہجری میں
متوکل کا تیسرا اور چہارم قدم تھا بہت کبریٰ سے تعمیر کیا گیا تھا

۲۳۷ھ میں اس نے علی بن ابی طالب کے خلاف بغاوت کی اور بغداد پر قابض ہو گیا اور بغداد پر قابض
منظوم محاسبے دوران کر دیا، اس کے بعد کا معنی انقطاع سے تفسیر ہے جسے بھی روف کر دیا، ۲۳۸ھ میں
نیکر اسے وراس کے بھائیوں کو غارت خان کر دیا، ان سب کی اور ان کے باب ٹھکانے کا کیا گیا اور
اور ہل و سلا ضبط کر لیا اور انہیں اس وقت تک رہا نہیں کیا جب تک ان سے یہ امتیاز نہ ہو کہ
خبروں در اس کے بعد ان سب کو سامنے سے بعد رہیں روئے کر دیا، ۲۳۹ھ میں وروہا میں تھا، رہنے پر
مجبور رہے۔ یہاں تک کہ برویدہ اقتدار ہو گیا، اس کے بعد تیس دن بعد کس کا یہ سن کر
بھی اس وراثت سے چل بسا، اس سال متوکل نے بعد ہی غزوہ شام میں سے تہا و غزوہ ۱۱۸ھ میں
کے ہوا، اس میں شامل کیا یہ وہ دربار کے و سے روی نی یہ و قریہ غلط کے دن پیش کر دیا، اور
اسے دینی کر دیا تھا

یہ متوکل نے ۱۱۸ھ میں بعد بنی بعلبک کا یہ ان کے ساتھ ۱۱۸ھ میں و ہا پر واپس آئی بنی بعلبک
میں بنی بعلبک کے ساتھ

۱۱۸ھ میں ۱۱۸ھ میں

۱۱۸ھ میں ۱۱۸ھ میں

۱۱۸ھ میں ۱۱۸ھ میں

۱۱۸ھ میں ۱۱۸ھ میں

۱۱۸ھ میں ۱۱۸ھ میں

۱۱۸ھ میں ۱۱۸ھ میں

۱۱۸ھ میں ۱۱۸ھ میں

۱۱۸ھ میں ۱۱۸ھ میں

۱۱۸ھ میں ۱۱۸ھ میں

۱۔ — تیری جہانت یہ تیرا مومن ۔
 ۲۔ — دورِ حقیقت جس کی جہانت تھی
 ۳۔ — تیرے ہونے پر تیری جہانت میں
 ۴۔ — تیری تہذیب میں رہ کر تیری جہانت
 ۵۔ — جیسے سجنات تویں
 ۶۔ — جہنم کے لوگوں کو تیرا جہنم ہے
 ۷۔ — ہستیوں
 ۸۔ — جس کی تیری جہانت کے لئے جہانت ہیں تیری
 ۹۔ — یہ تہذیب سدرتین ، مہر ملک
 ۱۰۔ — تیرا ایک جہنم ہے
 ۱۱۔ — یہ تیرا جہنم ہے
 ۱۲۔ — یہ وہ جہنم ہے
 ۱۳۔ — ساروں سے ڈرا گیا ، مردہ جہنم
 ۱۴۔ — جہنم میں کس کے جہنم ہے جہنم
 ۱۵۔ — جہنم میں ہے جہنم

۱۶۔ — جہنم میں ہے جہنم
 ۱۷۔ — جہنم میں ہے جہنم
 ۱۸۔ — جہنم میں ہے جہنم
 ۱۹۔ — جہنم میں ہے جہنم
 ۲۰۔ — جہنم میں ہے جہنم

۲۱۔ — جہنم میں ہے جہنم
 ۲۲۔ — جہنم میں ہے جہنم
 ۲۳۔ — جہنم میں ہے جہنم
 ۲۴۔ — جہنم میں ہے جہنم
 ۲۵۔ — جہنم میں ہے جہنم

۲۶۔ — جہنم میں ہے جہنم
 ۲۷۔ — جہنم میں ہے جہنم
 ۲۸۔ — جہنم میں ہے جہنم

۱۔ قلم سے آسمان کی نظیر ہے۔
 ۲۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۳۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۴۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۵۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۶۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۷۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۸۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۹۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۰۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۱۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۲۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۳۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۴۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۵۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۶۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۷۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۸۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۹۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۲۰۔ آسمان کی نظیر ہے۔

متعلق سے علوم کی خوش بختی کی بنیاد پر درج ذیل ہے۔
 ۱۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۲۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۳۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۴۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۵۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۶۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۷۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۸۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۹۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۰۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۱۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۲۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۳۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۴۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۵۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۶۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۷۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۸۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۹۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۲۰۔ آسمان کی نظیر ہے۔

۱۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۲۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۳۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۴۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۵۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۶۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۷۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۸۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۹۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۰۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۱۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۲۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۳۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۴۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۵۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۶۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۷۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۸۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۱۹۔ آسمان کی نظیر ہے۔
 ۲۰۔ آسمان کی نظیر ہے۔

۱۔ آسمان کی نظیر ہے۔

۲۔ آسمان کی نظیر ہے۔

یہ دیکھ کر کہ تو اس کو اپنی سزا کے لحاظ سے دوسرے سے اور سزا میں شام ہے

تو اس سے میں نے خیال کے شہادت مستحکم کر دیا

معتز الی درگت مروتہ جیسے دیکھ کر اس کو اس کے ہوتے ہوئے اس سے بڑا کر دیا ہے وہ
وہ بڑا کر دیا ہے اس کی لاف و دھواں اس کے دین کے پختہ ہوتے ہوئے اس کی جاسکی تھی اور وہ اس کی
یقین و یقین کا درگت

شئون دولت عباسیہ پر محالیک ترکہ غوث
یہیں رہنے کے جوڑے کی عبادت
تو اس کی اس کی عبادت کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
وہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
مصر کے لئے اس کے لئے

مصر کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
یہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
یہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
یہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

یہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
یہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
یہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
یہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

یہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

یہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

یہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

یہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

یہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

یہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

معاذ اللہ سے ہر قسم کی خوشی ہو

ابن زائدہ کی کاہلیان
 رے در نہیں مکتبہ کتبہ سے ہے۔ اس میں طرز پر اور ہر دوروں و
 کا فہم سے در شافعی سے ہے۔ میں۔ بن دہی کا بیان ہے۔ ایک کتاب
 و تشریح پر لکھی گئی ہیں میں طرز کا کو کا فہم سے در شافعی سے ہے۔ ایک کتاب
 یہ در بنی اور انہیں اس کا کو کا فہم سے در شافعی سے ہے۔ ایک کتاب
 کو کا فہم سے در شافعی سے ہے۔ ایک کتاب

کتاب اور در شافعی سے ہے۔ ایک کتاب
 کے در شافعی سے ہے۔ ایک کتاب
 بن دہی سے ہے۔ ایک کتاب

کے در شافعی سے ہے۔ ایک کتاب
 بن دہی سے ہے۔ ایک کتاب

کے در شافعی سے ہے۔ ایک کتاب
 بن دہی سے ہے۔ ایک کتاب
 کے در شافعی سے ہے۔ ایک کتاب

کے در شافعی سے ہے۔ ایک کتاب

بن دہی سے ہے۔ ایک کتاب

کے در شافعی سے ہے۔ ایک کتاب

بن دہی سے ہے۔ ایک کتاب

کے در شافعی سے ہے۔ ایک کتاب

بن دہی سے ہے۔ ایک کتاب

اہل سنت کے دار معززہ پر



اس میں کوئی شبہ نہیں رہتا۔ اور اس کے ساتھ ساتھ اور متعدد خونخوار چڑھائیں ہیں۔ یہ سب وہی وہ
 یقیناً ہیں۔ یہ سب سنیوں کے خلاف سخت سیلاب ہیں۔ انہوں نے اہل سنت کو سب سے زیادہ
 حقیقت سے کوئی انکار نہیں رہتا۔ اہل سنت نے اس کے ذریعے ہی مذمت کیا۔ یہ سب وہی وہی
 مدت صرف عمل ہے۔

کیونکہ امام احمد بن حنبلہ اور امام شافعی نے اپنے ہاتھوں سے اپنے تئیں
 میں معتزلی و شیعہ قیوں کے لئے سے انکار کیا ہے۔ اگلا وہ ابو یوسف کے لئے ہے۔ یہ سب وہی وہی
 ۵۔ یہ امام محمد بن عیسیٰ نے یہ فتوے نہیں دیے کہ جو مولیٰ کے لئے ہے۔ یہ سب وہی وہی
 بنی نازک کا سب سے بڑا خطرہ ہے۔ یہ سب وہی وہی ہے۔ یہ سب وہی وہی ہے۔ یہ سب وہی وہی ہے۔
 یہ سب وہی وہی ہے۔ یہ سب وہی وہی ہے۔ یہ سب وہی وہی ہے۔ یہ سب وہی وہی ہے۔

۵	۱۰۹	۱	۱۰۵	۱
۶	۱۰۴	۲	۱۰۴	۲
۷	۹۲	۳	۱۰۱	۳
۸	۶۱۶	۴	۱۰۲	۴
۹	۱۵۰	۵	۱۵۰	۵

اصحاب سنت اور معزز امیرین یہ بدترین وقت جس رخصت لہ بنے دور حکومت و سلاطنت میں
 جس میں پرستار سے نکلے تھے اور ان پر ان کے نکلے تھے جس طرح کہ وہ تھے جس میں عیال و سنت
 نے تھک رہے تھے اور حکومت پر ان سے جو نوازا کرتے۔ انہوں نے عتبر سے ہارے ہیں جو حکومت و سلاطنت
 کے ساتھ تھے ان کے ہونے کی یہ وہ سنت تھی خاص طور پر ان لوگوں کے لئے جو تحقیق کرتے اور بدعت
 سے کہیں رہیں سہہ تھا ان کے غلبہ کیوں کہ ان کے پاس جو کچھ تھے وہ ان کے لئے تھے جو ان کے لئے تھے۔
 جو ان کے لئے تھے جو ان کے لئے تھے۔

اور صاحب نے یہ آئی و ب دی

السنہ

اس کے بعد وہ

در ان کے لئے اس کے لئے آپ کی

اور صاحب نے فرمایا

بہ عتبر وہ تو ہوا ہے

جس میں وہ وہ تھی رہا ہے

جو تو ان کے لئے تھا

نہیں تھے کہ وہ تھے کہ ان کے لئے

جو ان کے لئے تھے وہ ان کے لئے تھے

جو ان کے لئے تھے وہ ان کے لئے تھے

جو ان کے لئے تھے وہ ان کے لئے تھے

سہہ ہوا ہے کہ وہ تھے

بہ وہ تھے کہ وہ تھے

۱۔ ان کے لئے تھے

۲۔ ان کے لئے تھے

۳۔ ان کے لئے تھے

کے معجزاتی و فاعل بخیرہ نہ پڑھیں ہاں ہے ۔ ۱۳۷

جہاں ہر عملی اور ان کے احباب سے ہمارے میں ان کو قوں سے

میں قوں سے ان کو کمال و رفون مہول سے ان میں سے نفس کمال ہاں ہے ان میں سے
اور ولی قوں ہاں ہے قوں قوں سے نہ نفس اس یہ ہاں ہے نہ وقت نہ احوال ہر دو ہر دو ہی میں ترکیب قوں
سے کمال کیا ہاں ہے ۱۳۸

سب رہاں کا دور قوں قوں سے قوں سے
معجزہ کا دور ابتلا اور اس کے اسباب

سب سے اہم دینیہ سے کہ انہوں نے اپنے انہوں کی نمائندگی اور ان کے سبب سے سب
اہم دینیہ کو قوں قوں سے کہ انہوں نے اپنے انہوں کی نمائندگی اور ان کے سبب سے سب
دلائل میں نہایت حاصل ہے ۔ میں حریت کا متبر برابر ہر دو ہر دو ہی میں ترکیب قوں
سے ، اور انسان کو قوں قوں سے کہ انہوں نے اپنے انہوں کی نمائندگی اور ان کے سبب سے سب
اور میں اصول سے ان کے قوں قوں سے کہ انہوں نے اپنے انہوں کی نمائندگی اور ان کے سبب سے سب
کی دعوت دینے سے کہ انہوں نے اپنے انہوں کی نمائندگی اور ان کے سبب سے سب
طرت انہوں سے اپنے چند قوں قوں سے کہ انہوں نے اپنے انہوں کی نمائندگی اور ان کے سبب سے سب
منہوم سے نہ قوں قوں سے کہ انہوں نے اپنے انہوں کی نمائندگی اور ان کے سبب سے سب
شوق قوں قوں سے کہ انہوں نے اپنے انہوں کی نمائندگی اور ان کے سبب سے سب
وہ قوں قوں سے کہ انہوں نے اپنے انہوں کی نمائندگی اور ان کے سبب سے سب

کیا حریت کی کوئی قوں قوں سے کہ انہوں نے اپنے انہوں کی نمائندگی اور ان کے سبب سے سب

جاسکتی ہے ؟

معجزہ کی مسئولیت اور اس کے حدود

نہیں ہے ۔

ہیں نہ وہی جو سن تک - یا مینچا دے کر

جو عمل میں اہل علم اس سے سوتے پر غصہ کرتے ہیں باطل

بدستہ لغویں عام ہیں نہ جیت بیدب ہو چکی حق اکثر علیہا بیت باکزیہ
معتزلہ کی بے تدبیری سخی دو عفت کی فحشیتیں لڑتے ہیں جن شتہ تے -

معدن لڑو فروری رہتے کہ مول نے اپنی بے تدبیریت سے - آج جو مردی نہ سلف کی حق
مجرہ دی - جن میں ، نا بد سے ہر نعمت قرآن کے لئے جس کو کو گھٹا ہے حق کے موافق اسے خود اسے اصول
توڑنے اور امت میں راعیت جمیع و تفریق مینچانی اور اس میں بناوت اور شورش کا مہذب
پہر کہ جس کا آئینہ یہ نسل کہ وہ معصوم سے دوبار بد سے - کہنا جائیجہ جنوں سے اپنی قبر اپنے اصول

○

لغوی -

معتزلہ جکت رجوعیت سے ظہور شعریہ تک

انقلابات تغیرات کی تدریجی انسان

معتزلہ دو ابے پر کوئی شبہ نہیں ۱۲۰ء تک بدست معتزلہ سب سے زیادہ اور بے کسی کی حالت میں دیکھا گیا اس میں کوئی شبہ نہیں کہ سب سے بڑا کشتی وقت لڑا وہی حکومت جو ان کے زیرِ نگرانی تھی، نور بن کران سے سرِ رشتہ کی (دور) شہنشاہ جو ان کے ساتھ بارے سے لکھتے تھے جو ان کے تختہ صحن سے بڑھتے تھے۔ انھوں نے ان کے باطنوں میں طمانیت اور یقین پیدا کیا تھا۔ اب میں نے ان کے حال کو حالِ عالی ویدر سہ تھے۔ خوش ہو رہے تھے، درمست تھے اور راجہ اور ہر سہ تھے۔ ان کا زمانہ گزرا تھا۔ ان کا خاتمہ کر دینا ہوتا ہے جوئے تھے۔ درمست تھے ہی کے ساتھ وہ اب گریہ رہتے تھے۔ ان کی سمجھ میں نہیں تھا کہ اب کیا کریں؟

حکومت کے مصلحت سے پہلے کی سنی کہ باغی اس کی غلامی اور خوشنودی میں سے کی جیتو کرینا خواہ اور رنڈ کے لئے لکھتے ہیں۔ یہ سب عامر کی نظریوں پر مشتمل ہیں، معتزلہ دور ابے بلکہ اسے ہوسے تھے اور حیران تھے۔ یہاں پر اور ہر باتیں۔ اب تمام حدیث کی بنیادی اور وہ ان پر کاری تھیں۔ یہاں تک کہ رافضیہ اپنے باغی خاندان سے کے باوجود اپنے شریک دشمن — احزاب — کو بھی دیکھ رہے ہیں۔

سے یاد کرنا چاہیے کہ اس کے بارے میں حکماء اس کی طرف سے اس سے اس سے اس سے
 محاسبہ کرتے ہوئے ہیں کہ اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں
 مستند ہیں ۔

انہوں نے اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں
 ابن ابی داؤد کی خبر کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں
 ابن ابی داؤد سے اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں
 ہے ۔

یہ تو میری رائے ہے ۔

مفسر نے اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں
 سے اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں
 اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں

صوفیہ معتزلہ میں انتہا
 اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں
 اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں
 اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں
 اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں
 اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں
 اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں
 اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے بارے میں

۱۔ انتہا ص ۱۰

۲۔ انتہا ص ۱۱

۳۔ انتہا ص ۱۲

۴۔ انتہا ص ۱۳

سے اس کے اور خصوصاً توجہ مبذول لی، اور اس سے خیالات کی ترقی سے زریہ کی اور اس زمانہ
طعن و راز کی کتاب کا ملاحظہ کے رد میں جو کتابیں بھی ہیں، ان میں عمر بن خطابؓ، فضیلہؓ اور
جو ابن ابرہہ کے تلمذ سے تھے، اور جو سحر، اس سے کٹ کر انصار رضی میں شامل ہوئے تھے۔

ابو اسین انبیاء کا خیال ہے کہ ابن ابرہہ نے یہ کتاب کچھ کر سحر، اس سے انتقام لیا، اور یہیں
خوب بی بی کے بد بھلا کہا ہے اور میں، معتزلہ پر خوب کھڑے ہیں کی سے تاکہ شیخ، غفرلہ، غفرلہ، غفرلہ
کے لئے ہے۔

خود خیاط کھنے بھی جا حفظ کے نقش تہ کی چوٹی کی اور اپنے مدرسہ فکر و اسباب میں اس
وفا میں ایک کتاب "التصاریف" لکھی جس میں ابن ابرہہ کے جواب دیئے، اور معتزلہ کی تعریف
کی ہے۔

لیکن ان عام باتوں کے باوجود یہ ایک حقیقت ہے کہ معتزلہ ضعف و
ضعف و سقوط کا تسلسل متوطیست و دو پارہ ہے تو ہیں گرتے ہی ہیں کے، ہر کوئی و شمس
انہیں ایجاد نے میں کامیاب نہیں ہو سکی، اور اس کی دلیل یہ ہے کہ باطل اور خبیث طاقتوں میں نہیں، بلکہ
فائدہ پہنچا سکا، اپنے اعتقادات کی فکر پر باریق ہوئے، بلکہ یہ عقائد تہذیب و فزوں قوی اور مستحکم
ہجے تھے۔ نہایت بہادر تھے، سب سے زیادہ ہی نام نہان کے اذیت میں میں اٹھنے لگے، چنانچہ رات
سجھ کر ابو علی الجبلی نے دوران کے فزادہ ابو ہاشم سے باہر مسند مسائل میں مختلف اہل حق سے کہیں کہیں
نے بیان کی ہے کہ باب بیٹے میں بھلا ان مسائل سے متعلق، حد سے فزوں ہو کر میں انہیں شش
بصرے میں آخری اور معتزلہ میں یہ وہ کار فرما تھیں، اب، امر بن لہیفے سے کہیں کہیں، وہ فزوں سے
وہ کر کے دکھائیں۔ جو وہ حریف، لہ میں نفہم اور افراق کے مشورہ پہنچے تھے، اس نے۔

۱. انصار، ص ۴۷

۲. ص ۴۸

۳. انصار، ص ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲

۴. ص ۴۹

۵. ص ۵۰

۶. ص ۵۱، ۵۲، ۵۳

دار کرنے میں کوئی سر نہیں، خدا میں ہم مائل تھے، سنو وہ خداوندگار سے اسے اپنی روایت سے بیان
زیادہ مطلب تھا

اشعری ابو دو سکے منیٰ فیض معرفۃ لہ میں فرق دو برابر انہوں سے تین چوتھ مرتبہ سے
کئے اور ایک سو سے وہ اپنے نوال کی رسم کی درکار کی کوئی کے باعث کوہ لہ سے ایک سو سے
ان کی نسبت وہی رہی وہ میں میں لہ کے مناسبت ہیں پروا فضل خداوند میں بہ خط و طبع ان میں
اول اسست سے نہیں ہیں کی ان سے کسی حد کا تصور کیا، بعد اس سے اس حد میں رہا پیش اور یہ
رہے، جیسے معرفت سے تعلق معدولی اپنی ماعت سے تعلق لفظ میں لہ کے مناسبت سے وہی
اور بن اور وہی۔ یعنی ان اسست میں سال تعداد و تعداد میں سے جی زیادہ پندرہ تھے

یعنی شعری نے اسے اقوال کی طرح کے باعث کوئی لکھیں یہ کہ نہ لفظ سے بہ خط و طبع میں حد
ان اسست میں اسست میں انہوں نے صاف اور واضح لفظ میں اپنے نائب کو ہا حد کیا، رعیت
سیما۔ قول اسست کی طرف رجوع کر کے یہاں اسست کی ایک بڑی جماعت میں سے رہیں کوئی

ہا شعری نے یہاں اسست میں
اہل اعتزال اور اہل سنت کا درمیانی راستہ

ان کے میں ہیں تھا مفہوم میں ان اسست کی مقرر میں مقرر متوازن نہیں یہ ہے اسست میں
اور امور ان میں بدل بھی پناہ نہیں رہے تھے درمحل مقرر پاسا زیادہ مقرر تھے کہ ان سے صاحب
قریب مقرر چھوڑ دی وہ تھا جہاں حدیث سے نہیں کوئی واسطہ تھا وہ حدیث پر مقرر رہے وہ ہیں انہیں
تھے وہ اسست تقریبی کی مقرر وہیں رہتے تھے حرف اسست سے لفظ قابل تہن میں اسست سے
لازمی طور پر ذہنی میں زیادہ سے زیادہ شکات پیدا ہوئے، حدیث مذکورہ میں ان میں انہوں سے وہ
خطات و سموات کی مقرر وہاں باقی جو سب سمجھنے قابل تھا ان مقرر یہاں سے یہاں سے انہوں
سے ربط کا سلسلہ قائم رہی، وہ میں پھر یہاں حدیث سے اسست میں انہوں سے وہی میں انہوں
انہوں میں اسست میں اسست میں اسست میں اسست میں اسست میں اسست میں اسست میں اسست میں

اشعری کے اہل سنت کا نام

مُعْتَزِلَةُ دَوْلَتِ بَنِي بُوَيْهٍ كَيْسِیَہ

ایک مرتبہ پھر جاہ و اقتدار کی مسند پر

مُعْتَزِلَةُ پرمخالفوں کی پُورِش
ظہورِ شعریہ کے بعد مُعْتَزِلَةُ نے اپنے آپ کو بہت ربوں دراز مدت
میں پایا۔ وہ اب کس پر کسی کی مددگ سیر کر رہے تھے۔ ان کو
رانہ، انہیں سودرماندہ شہید تھے جو نہیں کچ کے دے رہے تھے۔ جناب تھے جنہوں نے اس کی آمد کو
کر رکھی تھی۔ اور پھر دفعۃً استاعادہ میں ان جنگ میں اتر پڑے۔ یہ دوسرے دوسرے ربوں کے عانت میں
زیادہ مارے جہوں اقبال سے واقف تھے وہ بہت بھی طرح جانتے تھے کہ یہاں کیا رہا ہے؟ یہ مُعْتَزِلَةُ کے
پہلوؤں کے اور شناس تھے جانتے تھے دشمن پر کہاں اور کس طرح درکار چاہیے۔ یہ ان بیخودانہ
گھونپ رہے تھے اور سامنے گر بھی دولت بنگ دیتے تھے۔ یہی بے پرواہی جو تہِ نعت اور
کی کوں صورت نہ تھی۔

شبیخوں سے پیمان دوستی
مُعْتَزِلَةُ نے محسوس کو بار گری میں دھار رہے تو بڑی عورت کی
جو خفیہ دگل درکار کا من رہا۔ منقلب و جاس کا
یہ سب کچھ سوچ کر انہوں نے تو اس کی۔ اب کی طور بھی مل سنت کے ہیں وہ نہایت
کرستے۔ کوئی بھی یہی صورت میں سے کہ وہ بن اسف کے بن کوئی تقدیر حاصل کر لیں۔ چاہئے اس سے

کے کر یا کہ شیعوں کی مدد دی حاصل کیں اور ان سے یوں اپنی دستور کریں۔ اور اس طرح دو سو سال کے بعد کہ اس ماحول میں تشیع درختوں کے ہمین برہ دست بکھا۔ تختہ کوئے و لاسلمہ جاری تھا۔ ۱۱۱۰ سنہ میں ایک دوسرے نے غارت صفت ترقی و ترقی میں اقدار کیا تھا۔ موت اور زندگی کی کٹھن پیدا کی تھی۔ ترقی نہ کرنے سے ماحول کیا اور جہاں بھائی ہیں کہ درگاہ مستحقوں کو عیسو و امون کے رستہ اہانت سنو کر یا شیعیت کے دامن میں معتزلہ کو پناہ کی۔ یہ پناہ اسوں نے زندہ رہنے کے ناقابل مفعولت جذبہ سے بھر کر حاصل کی تھی۔ اس چیز نے انہیں دھارسل بندہ حالی تھی کہ بے عمل فخران مرگے ہاتھ میں تھی۔ جو مل فارسی میں سے تھے اور شیعہ تھے۔

معتزلہ کی اصول شکنی معتزلہ نے محسوس کیا کہ اگر وہ تشیع سے تنہا کہتے ہیں جو اب ایک مدت کی گزرت کوئی نکتہ اٹھ کر بھی نہیں دیکھ سکے گا اور ہو سکتا ہے کہ ان کی سرپرستی اور پشت ترقی کا ایک نامہ، یہ نکتہ کہ اپنی عزت رفتہ بہرہ ایسی سے ہیں اور اپنے امہ کو نیچا دکھا سکیں۔ معتزلہ نے یہ قدم بڑھا کر ایک رتبہ جو خود اپنے دھول پا اسوں کو اور اپنے ہائے ہوئے کو مدد و روابط کے مدد سے باہر نکل گئے۔

معتزلہ کی یہ حرکت نے اپنے زمین پر نشہ و کر کے دونوں پر یا عقیدہ معینہ خلق و قن ——— مسلمانوں کی کوشش کر کے با ایک بہت بڑا سوال۔ حریت رسے ——— توڑ دیا تھا۔ میں فخر حاکم کہ وہ دلی صاحب رسے کی نصرت کے ہمراہ میں دو خود بن میں حریت رسے کے قتلے ہیں سنسک گر بن کر مل ہو گئے۔ اور اب وہ سرری مرتبہ پیر و پناہ ایک زریں اصول بنیوں سے خود کر کے توڑ رہے تھے۔ ۱۱۱۰ میدان میں جب رسے کے قانون کے مقاصد میں ایک مقصد شیعہ رہا بھی تھا ایک عاصی نکتہ وہ اس پر دئے بھی رہے تھے۔ ان سنت کے ساتھ مل کر ان پر پہلے ہی جسے بھی کرتے تھے تھے۔ وہ اس کے غارت مل سنت اور وجہ بھی کرتے تھے جو رہ گئے اور نہ جیسے سے ان پر نہ میں ہو کر تھے تھے۔ سن سب سے اب صورت یہ تھی کہ ان کے دشمن کو سچ اس نے یہ نفا بنایا تھا اور ان کو مستحق بنی لی تھیں گئے رہتے تھے۔

اور ان سے شیعہ سے پوپ نامہ کیا اور ان تشیع کی مصوں میں ہی بکربا بیخ میں کا باب ہو گئے۔ اور ان کی نصرت و حمایت سے مستفید ہو کر آملش حیات سے بہرہ وہ ہوئے تھے۔ ۱۱۱۰ سن کے زیر سایہ

اپنی کھائی ہوئی قوت، محنت، جس کی کسی نہ کسی حد تک حاصل کرنے میں کامیاب ہوئے، انہیں بہت گراں قیمت پر
انہوں نے ہمیشہ کے لیے اپنے احوال و اسفلت کے بڑی توفیق کا وہ ان ختم کر دیا۔ پھر یہاں تک معتزلہ اور اہل
اسفلت و ہوس پر کس سیڑی آمد واری مایہ کوئی ہے۔

اب ہمارے لیے یہ سوال قابل غور ہے کہ تغیر طبع و
معتزلہ اور شیعوں کا اتحاد و مسلک
انتقال غریب کس طرح ہو گا؟ اس مسئلہ کا جواب؟
شیعیت اور معتزلہ کے یہ یہ کہ کوئی ممکن ہے کہ ایک ہی نہیں میں سیر سے سکیں؟ یہ تو انہی کس طرح ہوا؟
میں آتی در قلم رہی؟

معتزلہ کے ساتھ دشمنی و مخالفت میں شیعوں نے پس نہیں کی۔ اور ایسا وہ رجحان میں سکتے تھے جلد یہ
کہ کوئی ممکن تھا جب کہ اسفلت اور اہل اسفلت کے ہمارے میں نہ کا اور معتزلہ کا مسلک قریب قریب یکساں تھا
پھر کیا وجہ تھی کہ ۱۵۰ ان کا غیر مقدم نہ کرتے۔ کیونکہ اہل اسفلت کے خلاف وہ ان پر چڑھنا نہ تو سہ تھے۔ میں وہ
معتزلہ ہی تھے۔ جنہوں نے اس وحدت فکر و غیرہ مقدم کا اتمام نہ دیا تھا۔ انہوں نے مسلسل سنوں پر
جسم کرنا شروع کر دیا۔ یہ نہنگ بیکو کر وہ بھی پناہ سچاؤ اور تحفظ کرنے کے لیے یہاں تک کہ اس وقت تک کہ
انہوں نے پلے در پلے وار شہرہ در کر دیے۔ کیونکہ دشمن کے صریح کا جواب دینا بہر حال ذرا مشکل تھا۔ انہوں نے
کہ معتزلہ نے وہ راز شکر کی کوئی تھی شیعوں کی موصوفت و مدح سے باز آگئے تھے۔ اس لیے ان
ہی نہیں جلد ان میں کرمل گئے تھے تو شیعوں کا بھی خدائی فرس خاک وہ حوشوں کے ساتھ تین دن آباد
ہوئے۔ کیونکہ نہ صرف اب وہ ان کے شر سے بچتے تھے بلکہ ان کے اسرار و اسرار سے بچتے تھے۔ اس لیے
کے بعد ان سے استفادہ کے لیے اب بھی طالب تھے شیعوں نے ان وصوفت اہل کے بعد معتزلہ کو تادم
اہل اسفلت کے لیے یہ مذکور کے حود پر استعمل کیا۔

پھر اس قوت کی صحت پر اس قدر یقین کی روایت سے کہ انہوں نے اس وقت اس وقت میں راست
ہوئے۔ کے زیر یک یہ نہ سب معتزلہ کو فتنوں اور فتنوں اور اس کے موقع حاصل دئے چڑھ جائیں کس
مسلک کو نہ سیر فتنہ و عدل کی ایک جماعت نے قبر کربلا میں قرطہ باہمیدہ کر مہ اور خون
فرقے بھی خوب پچھلے پھلے۔ یہاں تک کہ زمین سے حمور ہوئی۔ اور کوئی شہنشاہ بھی روایتیں نہ کرتا
کے طوفاً شہرہ موجود نہ ہوں نہ۔ معتزلہ کی اس روایت سے جماعت امامت حق سے روایت سے کہ

اعتزال اور شیعہ میں تفہیم

بہارِ آبِ حیات کے رشتہ کی وجہ سے انسان کو شریعت میں تقاضہ کی ایک صورت پیدا
 رہتی ہے۔ اسی کے ساتھ اس کے ساتھ کھڑے ہونے اور کھڑے ہونے کی وجہ سے اس کے ساتھ کھڑے ہونے
 کا ایک رشتہ قائم رہتا ہے۔

در نیمه اول سده بیستم میلادی در هندستان توپیر من ممد بن بھری

مفتی کے ملاحظت و مشاہدت

ہیں۔ ان کے ہر پاسوں کو گولہ سے دھکی کر بھی قتل الفخاریاں نے اپنی پٹ پر نہایت دقت
کا تصور و خیال پر فخر کیا۔ لیکن سرکاریہ کس کے نام پر وہ دقت و محنت نہیں کرتا جیسا کہ
مقدسوں سے ہے کہ بلکہ جس کے نام سے شیعوں کو فتنہ پیدا اور ان کے کفر و فساد کے
موجب کوفتیں سے کسی ایک پر حال رہا۔ اور وہی وہ کہ صاحب معنی کی ہر حال کا ہے کہ
غور و تحقیق سے یہ نتیجہ منظر سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کی آباؤ اجداد معنی کی ساتھی

... ..

مسند سید محمد

Feb. 1902

• 2 2

رہنے پہ مقرر فی موسم بحر کرتے تھے یہ چند ایک عمدہ گنڈی مصری لکھنوی تھے اور میں اسی وقت پر
تقریباً یہ کرتے تھے اسی طرح محمد بن اسفندیار بھی کرتے تھے
"میں مقرر اس مقرر میں" تھے

اسکی نے رایت کی کہ ابو یوسف قدس سرہ، غازی تھے، ایسے معتد بہ سونے پر بہت خرید کرتے
تھے اور لکھنؤ اسس کا طاق بھی کی کرتے تھے یہاں تک کہ وہ ایک کے اور سہ تو جوں اور وہ
شعروں کا جب جاتے تو بد باب ہونے کی وجہ سے طلب کرنے کوئے دران سے تھے
"جانکہ اسے ابو یوسف قرآنی معنی کی آیا ہے نہ تھے"

معاملہ میں پنجم نہیں رہا تھا۔ معتد کہ کو حجب، یعنی وقت و شوکت کا شور و میل ۱۰۰۰ روپوں کو سونے
پہ مذہب کی افواہ دی شہر کر دی، بیان رہا کہ تھے کہ حمدان ہوسف بیوں نے انھیں کے جب تک
اسی تھے کہ اسی طرح انھیں محمد بن بزاز کے ملک مقرر میں مدد دہائی تھے نہ نہ اس وقت میں محمد بن
اشعہ کی قسح دوزم میں نہیں بکھا کرتے تھے نہ



۵	۲۵۰ بحری
۶	نفسہ دعاۃ ص ۱۰۰
۷	۲۰۳ بحری
۸	یزان لا تکل ۳۳ ص ۱۲۵
۹	۲۵۳ - ۲۰۰ بحری
۱۰	معات شائعہ ج ۳ ص ۲۳۰
۱۱	۲۰۰ بحری
۱۲	یزان لا تکل ۳ ص ۴۰
۱۳	۲۵۹ بحری
۱۴	نفسہ دعاۃ ص ۸۰
۱۵	۲۲۰ جوں
۱۶	نفسہ دعاۃ ص ۲۹۸

الْحَسْبُ بِنِي مُعْتَزَلَهُ كَوْحِيَا نَوْخَشِي



مُعْتَزَلَهُ كَوْحِيَا نَوْخَشِي
مُعْتَزَلَهُ كَوْحِيَا نَوْخَشِي
مُعْتَزَلَهُ كَوْحِيَا نَوْخَشِي
مُعْتَزَلَهُ كَوْحِيَا نَوْخَشِي
مُعْتَزَلَهُ كَوْحِيَا نَوْخَشِي
مُعْتَزَلَهُ كَوْحِيَا نَوْخَشِي
مُعْتَزَلَهُ كَوْحِيَا نَوْخَشِي
مُعْتَزَلَهُ كَوْحِيَا نَوْخَشِي
مُعْتَزَلَهُ كَوْحِيَا نَوْخَشِي
مُعْتَزَلَهُ كَوْحِيَا نَوْخَشِي

مُعْتَزَلَهُ كَوْحِيَا نَوْخَشِي
مُعْتَزَلَهُ كَوْحِيَا نَوْخَشِي
مُعْتَزَلَهُ كَوْحِيَا نَوْخَشِي
مُعْتَزَلَهُ كَوْحِيَا نَوْخَشِي
مُعْتَزَلَهُ كَوْحِيَا نَوْخَشِي
مُعْتَزَلَهُ كَوْحِيَا نَوْخَشِي
مُعْتَزَلَهُ كَوْحِيَا نَوْخَشِي
مُعْتَزَلَهُ كَوْحِيَا نَوْخَشِي
مُعْتَزَلَهُ كَوْحِيَا نَوْخَشِي
مُعْتَزَلَهُ كَوْحِيَا نَوْخَشِي

٢٠٠ - ٢١٥

٢١٥ - ٢٣٠

٢٣٠ - ٢٤٥

٢٤٥ - ٢٦٠

مکتبہ کی کتابوں میں اس کا بڑا حصہ ہے

لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں لکھنؤ کے
مکتبہ شریف الدہلی میں سے لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں
وہاں پر وہ مکتبہ میں لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں
نہ لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں لکھنؤ کے
مکتبہ میں لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں
مکتبہ میں لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں
مکتبہ میں لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں
مکتبہ میں لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں

نشر المکتبہ الی میں صاحب کا حصہ
مکتبہ میں لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں
وہاں پر وہ مکتبہ میں لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں
نہ لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں لکھنؤ کے
مکتبہ میں لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں
مکتبہ میں لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں
مکتبہ میں لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں
مکتبہ میں لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں

مکتبہ میں لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں
مکتبہ میں لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں
مکتبہ میں لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں
مکتبہ میں لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں

مکتبہ میں لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں
مکتبہ میں لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں
مکتبہ میں لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں
مکتبہ میں لکھنؤ کے صاحبزادے ملک قتل نے وہ مکتبہ میں

۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰
۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶
۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲
۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸

نے پہلے ہماری کہ اپنے خداداد حق کو بھیج کر کس کے کھ کا محامہ کرنا جنہوں نے وہاں کی تمام زمینوں پر قبضہ کر لیا۔

اس کے بعد فتح آباد والے نے دوسرے قریبی علاقوں کو بھی صاحب کے ہتھے آکر دے دیے۔ سب زبردست لڑے۔ صاحب کے ہتھے دونوں صاحب بھی آکر آئے۔ ان کا حال بھی سرکار ضبط کر لیا۔ ان میں صاحب پر ۸۰۰ روپے، ایک صاحب پر ۱۰۰ روپے، دوسرے نے آئے۔ ان سے خود درجہ طرف راستہ لے گئے۔ فتح آباد کے صاحب کو خود ایک بجائے دواؤں پر کیے رہتے، اب کس بھی اور اب اس بن محور۔

ان دونوں سے فرما دیا کہ: "اب صاحب سے بہت تماماں ضائع کر دیں۔ لوگوں کے حقوق بہت مل جائیں گے۔ اب نہ دے۔" رفاہی حالت ملی جائے گی۔ یہ حکم پڑا تو ان اور سے صاحب کے صاحب کو بڑا اور قاتی بھی کبٹیں اور رہائش میں رہیں۔ تیس روپے ضبط کر لیں۔ دوسرے شہر میں ہیں، اسی طرح کے حکام، لہ کے۔

ابو بکر بن رافع کو استر آباد اس کے لومیں میں منصف کے لئے لڑا۔ ایک پڑا پڑا منبر سے۔ اس سے شہر کے منصف عیسیٰ ابن ابیاب امون کو جمع کیا۔ سب حاضر ہوئے۔ لیکن "ان دریاں بھا کر سے تیر کر دیں۔" ہر ایک کا منصف دن کا گذریا۔ درگرمی نہ تھیں۔ یہ ان سب کو کھانا کھایا۔ جس میں نہایت زیادہ عالمی دنیا بیٹھے سے نہ کر لیا۔ اور اس وقت تک سب کو یہ کس سے نہ لیا تھا۔ جب تک اس دھوکے لوگوں سے دھوکہ نہ کر لیا۔

یہ کہہ کر کہ قادیانی جلد ہمارے سب جس کی گردن صاحب کے حقوق صاف سے نہ رہے۔ —

۵ ذیل تجاربہ صفحہ ۲۵۷

۶ ذیل التجاربہ صفحہ ۲۵۸

۷ ذیل التجاربہ صفحہ ۲۵۹

۸ ذیل التجاربہ صفحہ ۲۶۰

صاحب نے انکار کے بعد کہ

یہ شخص اور بھی رقم کا مفت میں نہ رہے یہ رقم تو اس کے لئے

میں کے بعد اس کے بعد بہادر خان اور دیگر

لیکن ذمہ داری کے لئے یہ شخص نے اپنے لئے ایک اور بھی رقم لے لی تھی وہ رقم اس کے لئے

مجھے صاحب نے لکھا تھا کہ میں اس کو لکھا تھا کہ یہ رقم اس کے لئے

نے لکھا تھا کہ اس وقت کے قلاب بن کر لکھا تھا کہ یہ رقم اس کے لئے

لکھا تھا کہ اس کے لئے یہ رقم اس کے لئے لکھا تھا کہ یہ رقم اس کے لئے

اور اس کے لئے لکھا تھا کہ

میں طاق مقرر یہ رقم اس کے لئے لکھا تھا کہ یہ رقم اس کے لئے

خلیفہ وقت و بالہ کی تصنیف

روں تو

مغز کے سس میں اس کے لئے لکھا تھا کہ یہ رقم اس کے لئے

میں اس کے لئے لکھا تھا کہ یہ رقم اس کے لئے لکھا تھا کہ یہ رقم اس کے لئے

بہر کتاب خدا کی تہذیب میں اس کے لئے لکھا تھا کہ یہ رقم اس کے لئے

اس کے لئے لکھا تھا کہ یہ رقم اس کے لئے لکھا تھا کہ یہ رقم اس کے لئے

اس کے لئے لکھا تھا کہ یہ رقم اس کے لئے لکھا تھا کہ یہ رقم اس کے لئے

میں اس کے لئے لکھا تھا کہ یہ رقم اس کے لئے لکھا تھا کہ یہ رقم اس کے لئے

لکھا تھا کہ اس کے لئے لکھا تھا کہ یہ رقم اس کے لئے لکھا تھا کہ یہ رقم اس کے لئے

۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰

۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰

۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰

۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰

۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰

۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰

۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰

یہی بیگم تھو مستحق ہے اس کی قید کو کہنے والوں سے صرف علی گڑھ
کہ قادر باغ کے عزیز و سب سے مددگار کی موت کو جو جو وہ اس پر ہے آگاہ ہے۔
حکومت اور نہ جسے نام میں ہے

سلطان محمود دہلوی کے معدن ہرین۔ اور بانات پڑے۔ حاکم رخصت رہے۔ اور
 میں غفور بنایا۔ بڑھ رہا تھا۔ ۳۰۵ ہجری میں وہ سرسبز تخلص ہو گیا۔ ۳۰۵ ہجری میں میں نے
 برقیہ گریہ کی۔ ۳۰۵ ہجری میں وہ تہہ سے گئے۔ وہ پراستگ سے برف آئے۔ وہ تہہ سے
 کوہ۔ اور وہاں کے قبا۔ اور وہ تہہ سے گئے۔ وہ پراستگ سے برف آئے۔ وہ تہہ سے
 تھا۔ ہذا میں سے غفور کو تہہ سے غفور بنایا۔ اور وہ تہہ سے گئے۔ وہ پراستگ سے
 ہذا میں سے غفور کو تہہ سے غفور بنایا۔ اور وہ تہہ سے گئے۔ وہ پراستگ سے

١٥ - تاريخه : ٢٣ ص ٤٠ ، ج ١ - ١٩٧٦ ، بيروت - طبع

۲۰۱ خوب و کم ص ۲۰

Mc Donnell P 43, 44 Δ^T

۱۲۴ - ۲۲ شهری

۲۴ وقت ۲۳ صبح ۲۲

سیرت حبیب - ۵۵ - قسم ۱۱۱

۱۲۴

[illegible]

۱۰۰۰

اس نے اس کتب خانے کو زیارت کی ہے۔ صرف اس کو فہرست کتب اس بڑی بڑی جگہوں میں سوائی تھی پہلی
 زبان ہے کہ اس کتب خانے میں مولوی کا یہ قید محروم ہے سب کو کھویا اور ملا یہ ہے
 کہ اس جگہ مولوی صاحب بڑا غم و اندھ میں کیوں نہیں رہ سکتی تھی اگر یہ کتب خانہ موجود نہ ہوتا تو قتل سے
 متعلق جو بڑی مصروفیت میں پیش رہا ہوتا۔



مُعْتَزِلہ کے آخری ایام



ظفر بک کے وزیر علی گڑھ کے معتزلہ پر احسانات

یہیں معتزلہ نے پیر میں اہل دہلت پر یہ کہ تھوڑے شیعوں کے ہاتھ سے موت مل گئی ہے
آخری کوشش کے بعد بھی معتزلہ کی سس نہیں ہوئے۔ انھوں نے بہت نہیں ڈرے۔ انھوں نے انھوں نے
اس وقت کی کوشش ایک نتیجہ پر پہنچ گئی کہ کوششوں کی مدت بہت مختصر تھی۔ اور یہاں وہ بھی ویزا۔ یہاں
ساعتی کو وہ نثری ساتھی کو سمجھنے سے روک دیا۔ اور یہاں سے یا تو بڑے بڑے مصلحتیوں سے
یہیت تھی۔

سچائی محروم ہوئی۔ اس کے بیٹے محمد نے اس میں ہمت
معتزلہ نے ظفر بک کو وسیلہ بنایا۔ نہ یہ حوں و رسمت کہیں جب معتزلہ کیست و کثرت
دور سے گزر رہے تھے۔ یہ وہ وہاں تھوڑی تک پہنچے۔ ظفر بک کی کتابت میں نئے دوا دینی سہرا۔ اور اس کے
طاہر اس پر ان کا تہہ نہ رہا تھا۔ ۱۲۶۹ عیسوی میں اس نے اس پر آجندہ کیا۔ ظفر بک کے سوا۔ اور
بڑے حیا۔ یہاں تک کہ ان کے زیر نگین آئے۔ اور وہ وقت اس کے اذیتیں تھیں تھیں

۱۲۶۵ - ۱۲۶۶ - ۱۲۶۷ - ۱۲۶۸ - ۱۲۶۹

۱۲۷۰ - ۱۲۷۱ - ۱۲۷۲ - ۱۲۷۳ - ۱۲۷۴

۱۲۷۵ - ۱۲۷۶ - ۱۲۷۷ - ۱۲۷۸ - ۱۲۷۹

ظفر ایک کھیت بن خند کو پھر میرے اوراق ملا وہ میں بر جادی ہو گئے۔ چنانچہ میں نے اسے سمجھوں
 فاس و اسید باہر اوراق قیمت میں کر کے لے لیا۔ اسے حاصل کرنے کی چار کوشش کرنے لگا۔ وہ بچے و انہوں پر
 داری مذہب و سنہ کی تیار میں معروف ہو گئے۔

نقص میں میں کی یہ سنہ کہ بوند محبوب نغمہ الہیہ و یہ معروف ہوئے۔ لفظ ظفر ایک
 کلیہ الملک الہی عتہ الہیہ و اس میں کی یہ سنہ کہ بوند محبوب نغمہ الہیہ و یہ معروف ہوئے۔ لفظ ظفر ایک

بہ کلمہ می کہ مستحق تھا۔ مسلک انہوں کی شورش قوت سے اسے تھا۔ وہی میں نے قوت بعض ملک تھا
 میں نے حالت میرا کہ تھے زحما با اور میرا ہی صاحب سے روزانہ ان کے لیے کھانے دیے تھے۔ کلمہ کی کو عام
 میں مست سے عام طور پر اور شہر سے خاص طور پر بلے نیشا کو قی اس نے مسلمان ظفر ایک و اس میں
 اور میرا کہ جتنے پر برہنہ انہیں بھیجے تھے وہ میں میں میں نے تہہ ۱۰۱۰ میں دیکھا تھا۔ یہاں تک کہ انہیں
 نیرودہ سے نیا و انہیں وہ سوایا جاتے ساتھی ساتھ انہیں دھندلہ درمیں سے روک دیا۔ جانتے سمجھوں میں
 خطابت کی خدمت میں ہی سے تھیں۔ میرا کہ جرات تھی زحما با شہر ۱۰۱۰ میں مسکت سب پر میں و
 میں کا سسر شروع رہا تھا

اس عین اثناء وہ درمست رہے۔ میں غریب میں فساد و فتنہ کی فتنہ بانی
 اثناء اور معتزلہ میں کس مکش شہر ۱۰۱۰ میں

اس فتنے کے سبب میں کس نے کلمہ

نیرودہ و فتنہ کہ میں کی یہ کلمہ میں ہرگز رشہ نہیں درمیں سے ان ہٹتے ہیں کہنے کی میں
 و میں سے آتی مہم ہو گیا۔ درمیں کے ظفر میں برہنہ نہ تھا۔ یہاں تک کہ عرس شہر ہجرت
 و میں سے ہی کس کی میں سے۔ میں و انہیں میں ۱۰۱۰ میں مسکت سب پر میں و
 اس فتنے کے سبب میں نے ۱۰۱۰ میں مسکت سب پر میں و انہیں میں ۱۰۱۰ میں مسکت سب پر میں و
 مسکت سب پر میں و انہیں میں ۱۰۱۰ میں مسکت سب پر میں و انہیں میں ۱۰۱۰ میں مسکت سب پر میں و

۱۰۱۰ - ۱۰۱۰ - ۱۰۱۰

۱۰۱۰ - ۱۰۱۰ - ۱۰۱۰

۱۰۱۰ - ۱۰۱۰ - ۱۰۱۰

۱۰۱۰ - ۱۰۱۰ - ۱۰۱۰

عجید الملک اور طغریں یک
ان فقہ سہینوں کا نتیجہ یہ نظر کریں ملک نے سلطان طغرل کو اس
پر آمادہ کر دیا کہ فرسان کے سر سے شوہر کو قتل کر دیے جائیں۔

ابوسلم بن موفی بن رمانے میں تیس ہجری تا وہ فرسان میں موجود تھا اس سے یہ رمانہ کہتا ہے کہ
ام المومنین اور معان الخونی نے بھی صورت اس کی راکت کو بے سر کر دیا۔ چنانچہ وہ چھپ رہا تھا۔ وقت
کی طرف سے ہے۔

یہی استاذ ابو القاسم قشیری اور رئیس افغانی گزری سے پہلے کے ہیں یا ان کے بعد
اشعری کی بعد وہی کامندان مامور تھا۔ وہ نہیں جانتا اس کا عمل میں کثرت ہے۔ وہاں وہ لوگوں کے ایک اور
سے قشیری اور مرقی کو بھی لایا۔ یہی ہر حال میں بھیج دیے گئے ہیں وہ ایک پہلے تک رہے یہاں تک کہ
ابوسلم بن موفی کو ملی انہوں نے اپنے آدمیوں وراثتوں کو جمع کیا اور میں پتہ کیا اور ہر وقت نسبت
نکال دئے۔

یہ ہت غفرل یک پر صحت گزری اس نے ابن موفی کو ایک قلعہ میں لے کر آ کر اس کو
اور ملک و جاہید کو بند کر دیا۔

ان حالات میں کہ عمامے شہر پر جو خراسان اور خراسان پریشا اور مرو میں تھے۔ چار ہزار اور
بٹھائے گئے۔ بعض مرقی آگئے۔ جن نے جہاز کا رخ کیا۔ شکار و حفظ بیعتی قشیری و امیر مومنین ملک کہ کسی
ساں نے پرستہ تھی اور شافعی تاسی موفی کے میدان میں گرجے ہوئے تھے۔

یہ واقعات ۵۴۴ھ کے ہیں۔ استاذ قشیری نے فرمان سے سننے اور
قشیری کا ایک سالہ اشتداد امن اور فتنہ انسا کی گزری سے پہلے ایک سال تک میں
میں تیار تھا کہ اشعریوں اور خنویوں پر کیے کیے مظالم توڑے گئے۔ وہ نہیں کہیں اس وقت تک کہ
موصوف نے اپنے رسالے میں تحریر فرمایا تھا۔

”یہ وہ داستان ہے جو اس وقت کے اندت میں واقع ہو چکا ہے۔ یہ وہاں
اور اس کو دیکھ کر جسے اسے حواش کو عبدالمکریم بن حورن قشیری حمتہ شافعیہ کہ
جہن جازہ کدم کے ساتھ پیش کیا ہے۔“

طبقات الشافعیہ

اپر رمدن سے عید ملک کی تجدید ملک امین بن علی اسطوسی نے کی جس پر مقرر کیا گیا ہے جس سے عید
عید ملک کو تبدیل کیا گیا ہے۔ اور وہاں کچھ آگنی بھیج کر۔ سے بری طرح قتل کر دیا۔ اس وقت تمام تر سببوں
شخصی سبب کی بنا پر قائم

عمید الملک کے بعد معتزلہ پر افسوس
عید ملک ملک کی کے بعد معتزلہ کی قدرت بھر جرمی
اس اور سے بعد معتزلہ کی کوتاہی سے وہ سببوں سے
قیل و قال سے۔ سو دشت بامہ سے کیسے نکالی درباری۔

نئے وزیر نظام ملک طوسی نے مذہب اشعری کا دور دورہ پھر کیا کر دیا۔ اس کے عاقبت میں اصفی
کی حکمت کے ساتھ مانتا کر دی گئی

نظام ملک طوسی اشعری شافعی تھا۔ اس کے شاگرد کو خوب فو۔ اصول شریعت کی صورت اور سبب
کے لیے درست فرائض کے۔ لہذا اگر مدرسہ نظامیہ و شریعت اور ماحول کر چکا ہے۔ اسی وقت میں نے شاہور میں بھی
مدرسہ نظامیہ قائم کیا

بانتقریب حکومت وقت کا۔ سبب بن گئی۔ اور ایک رات تک سے یہ حیثیت حاصل رہی اس
تک کہ کثیراں سنت نے سے اختیار کریں۔ چنانچہ جو دیکھتے ہیں کہ ۲۵۰ روپے کے بعد سے صحت۔ مونی کہ
اشعری کا سند و ادب چمکے گا اور معتزلہ کا آفتاب اقبال غائب ہونے لگا وہ سببوں سے یہ ایک
کہ ان آفتاب میں جو ایسے جو افکار و سنت سے بہت زیادہ دور تھے۔ ان کی عزت میں سے بہت زیادہ ان کی
حق میں تک کہ کم ہو سبب جو بہت سے دلتے۔ سبب متھوے کے عمل میں آؤں گے کے مسئلہ
بہتر دلتے۔ ان کی باتیں نکالیں۔ ان سنتوں میں صحت سے ان فلسفہ کو دلتے۔ جس سے سبب کے
پاس ایک نظام رجحان دئے۔ میں ایک منبر حبیبی میں پر مسجد تہمتی کو جو۔ دستاویز کے
نام سے معروف تھے بچر دیا۔ اس سے ایک عقد دیا۔ اور اس سفر پر درجن کے۔ سبب سے ان پر تک کی رہ

تہ ۴۰۸ - ۴۰۵ ۵ ۴۰۶ - ۴۰۷ ۶ ۴۰۸ - ۴۰۹ ۷

تہ ۴۰۹ - ۴۱۰ ۸ ۴۱۰ - ۴۱۱ ۹ ۴۱۱ - ۴۱۲ ۱۰ ۴۱۲ - ۴۱۳ ۱۱ ۴۱۳ - ۴۱۴ ۱۲

تہ ۴۱۴ - ۴۱۵ ۱۳ ۴۱۵ - ۴۱۶ ۱۴ ۴۱۶ - ۴۱۷ ۱۵ ۴۱۷ - ۴۱۸ ۱۶

تہ ۴۱۸ - ۴۱۹ ۱۷ ۴۱۹ - ۴۲۰ ۱۸ ۴۲۰ - ۴۲۱ ۱۹ ۴۲۱ - ۴۲۲ ۲۰

علم و سلاطین انوس کے ذخیرہ سے ایک ایک کتاب چھانے والے تھے اور کتاب و مصنف کی خدمت
 راستہ ہوتے آگ میں ڈالنے جاتے تھے۔ یہ بھی مہدی میں کہ تو میں جو جگہ اس حرم میں مگر جو سلام
 پڑھتی تھی اس سے جس دن ایک سال تک انھیں رہا نہ تھا کہ رستہ۔ اس کے بعد اس کے بعد اس کے بعد اس کے بعد



معتزلہ کی خوارزم میں نمود!



آخر میں معتزلہ کے ارے ہیں جو مسلمات ہیں مقلی ہیں۔ وہ ہیں کہ خوارزم میں باطنیوں کے وہاں بنادبیب جیلانے لگے۔ ابو محمد محمد بن حسبہ رہبانفی سے یہ کام پئے، اسے یہ تھا کہ باطنیوں کے لئے انہوں نے علم و فضل و ضرب انش کی حیثیت رکھتا تھا۔ ان کی بدست تان کے، اسٹ ایل خوارزم کے رہبانفی نے اسٹ اور ان کے مذہب کے پیروں کے ان پیروں میں سے ایک حماقت کا پر برآمد کوئی مشاعرہ، انش ہی تھے تھے امبانی نے اپنا علم و فضل زخمندی میں سمودا تھا۔ زخمندی پرستے ستا دکارٹک بہت تھے۔ انویہ تو وہ مذہب آخری کی پرستی سے قاعدے تھے۔ اور اپنے معتزلیوں کو یہ پرفا کرنے سے لگے تھے کہ اس سے اسے زائل رہتا تھا۔ جب امبانی کا انتقال ہوا تو زخمندی سے ان کا پڑا۔ تیس کا۔

- ۱۔ مری مجور نے غم سے اچھا۔ یک موتی میں۔
- ۲۔ جو تھادی کچھ سے زریں کی حزن کر۔ سے ہیں
- ۳۔ میں نے کیا یہ وہ موتی میں جو انہوں نے یہ سے

۱۔ ۵۵۰ (۱۰۱۱۳)

۲۔ ۵۵۸ - ۲۹۷

۳۔ ایسے نو۵ ص ۲۰۰ - ۲۸۸

۴۔ ص ۳۸۸

مغربی گاہی سے

بہ شادمانی مکن سے کہ کوئی معتزلی جو در شیعہ نہ خولے

بہر آئے جل زعفرانی کشتہ میں

طہریں سے ریدوں سے اس میں کہا جاتا ہے کہ قدامتوں میں وہ معتزلیوں سے نہ نکلتے تھے

کر سہراست کشتہ

یہ کھلی ہوئی روایت ہے کہ وہ اس سے پہلے

معاہدے میں رہتی تھیں مگر اس سے بہت دور

میں اس میں یہ تھے کہ اس کے بہت کچھ اس میں بہت فرق ہے اس سے کہ اس سے

کی تہہ در کس کس کا دور تھا

شعبہ انجیلی شہادت کے نام سے اس میں نہ ہوتے تھے اس میں نہ ہوتے تھے

درجہ اولیٰ شہادت کے نام سے اس میں نہ ہوتے تھے اس میں نہ ہوتے تھے

انہی میں مجاہدوں میں اس میں نہ ہوتے تھے اس میں نہ ہوتے تھے

حقیقت میں نہیں ہے

سید ہادی کا قصیدہ

سید ہادی کا قصیدہ

معتزلیوں کے نام سے

حقیقت یہ ہے کہ وہ اس میں نہ ہوتے تھے اس میں نہ ہوتے تھے

اس میں اس کے نام سے

سید ہادی کا قصیدہ

سید ہادی کا قصیدہ

سید ہادی کا قصیدہ

سید ہادی کا قصیدہ

سید ہادی کا قصیدہ

سید ہادی کا قصیدہ

سید ہادی کا قصیدہ

روح اعتزال کا خاتمہ
گرچہ جہاد شیعہ میں اعتزال بے شک موجود ہے ، شیعہ بے شک اس سے
انصار و اہل حق میں عین اعتزال کی روح نمودار ہوئے ہے ، اب اس میں کون
کے کچھ نہیں رہ گئے۔

معتزلہ جدیدین
روہ متہ (مہدیہ) جو آج ہندوستان اور شمالی پاکستان میں سے جاتے ہیں
اس میں اکثر عقیدے ہیں وہی تاریخی جہاد نہیں رہا۔

سیّد اور شیعہ علی
مناسب معلوم کرتا ہے (مختصر طور پر) معتزلہ کے درجہ فقہ و حدیث کا یہ وسیع کرنا
معتزلہ جدیدہ ایک دوسرے فکر سے جیسے بد اسما سے بعض عقیدے
اور روشنی خیال مسلمانوں سے ترقی دینے کے لئے یہ سب معتزلہ

معتزلہ میں تو مرقا اور سرسید کے بعد اس کے کسی دین سید یہ نہیں ہے
اس میں معتزلہ کی دوسرے ان کے صاحب فاضل سے یہ سب بھی ایک عمل ہے اور صحبت
جہاں تک ممکن ہے وہ دوسرے صاحب سے بہت زیادہ تر ہے

یہ چند کس کس کی بنیاد پر یہ تعلقات اور دین میں تبدیلی کے تالی میں جس طرح سے ایک دوسرے
تبدیلی ضرورت ہوتی رہتی ہے

ان حضرات کے نزدیک تبدیلی کا راستہ عصمت عصمت کی طرف رجوع رہے جس میں وہ ایک
رجوع لازمی ہے جو عقل و فطرت سے بہت قریب ہے یہ وہی ہیں جن کو مذکورہ میں عقیدے
تک نہ دیتے ہیں یہ اپنے ہر عقیدہ کو مستند علی کو مستند علی مانتے ہیں کہ ان کے لئے یہ عقیدے
ہیں تاکہ انہیں ماننے کے عادی ہوئے ہیں یہ وہی ہیں جو معتزلہ میں نہ وہی ہیں
مذہبی عقائد کے یہ وہی ہیں کہ یہ عقیدہ جدیدہ ہے اس کے لئے یہ عقیدے ہیں
سے بڑی حد تک مشابہ ہیں جو یہ عقیدے میں تعلیمات ایسی ہیں جو عقائد سے بہت دور ہیں
لیکن دینی عقائد سے انہی لوگوں نے معتزلہ کو اس کے لئے یہ عقیدے ہیں

Large copy of the book from London P. 8

Large copy of the book from London P. 8

Large copy of the book from London P. 8

Large copy of the book from London P. 8

اس وقت میں سنہ فقہی تاریخ کا آغاز کرتی ہوں جس سے ہرگز نہ ہٹا کر رہی ہوں
 میں کا۔ اس نے یہاں انجام دیا ہے

مقررہ کتاب کے بموجب تیرہ و برکت ہندوؤں کی خدمت میں
 اے باب میں انہوں نے زبردستی نہ



مَقَامُ مُعْتَزَلَةٍ



مقام در ملک اندر بیت انکار و محبت سے مست

سلاطین و سلاطین

مقام در ملک اندر بیت انکار و محبت سے مست

مقام در ملک اندر بیت انکار و محبت سے مست

مقام در ملک اندر بیت انکار و محبت سے مست

مقام در ملک اندر بیت انکار و محبت سے مست

مقام در ملک اندر بیت انکار و محبت سے مست

مقام در ملک اندر بیت انکار و محبت سے مست

مقام در ملک اندر بیت انکار و محبت سے مست





یہ خضر بھی کئے عجیب و غریب اُس تھے
 ان میں سے ہیں دو تھے جو ست کے منصب پر فائز تھے۔
 میں نے کہا صاحب اور یہ میرے رفیق و رفیق صاحب کی
 وجہ سے اور طیف کے مالک سے مخالف کو کوئی لیا ہوا کیا
 ۱۰ لکڑہوئے جو ان کو تہذیب میں کرتے تھے
 نہیں آیا سے کوئی وہ طہارت
 جس کی مدد خدا سے لگی کوئی صی
 ہوں میں اس تھے وہ فوں کو وہ اس تھے
 فائز تھے اس سے اس کے اندر میں چھوٹے تھے
 چھوٹے تھے مگر اس کے ہیں سے اسے جو ہے جس نعمت
 کو لکھ دیتے تھے
 اُسے عجیب اُس تھے یہ خضر



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

کائنات پر جان ایمان سے احباب کوئے ان سے میں سے میں سے

1890

Chrysomelidae

• *فردی* •

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

1. *Handwritten text, likely bleed-through from the reverse side of the page.*

1890

— — — — —

وہی ہے جس نے ان کو اپنا گھر بنا لیا ہے۔

• —————

1. *Chrysomelids* (1000)

— 4 —

1. 1871

منه

١٠٠

1891

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

انجمن مدرسین (مدرسین صبح)

[illegible]

دستور العمل و نحوه اجرای آن

卷之四

[illegible]

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

یہ جو مہمیں ہیں ان میں سے کئی ایک ہیں جو کہ اس وقت تک نہ ہوئی ہیں۔
 یہ وہ ہیں جو کہ اس وقت تک نہ ہوئی ہیں۔
 یہ وہ ہیں جو کہ اس وقت تک نہ ہوئی ہیں۔
 یہ وہ ہیں جو کہ اس وقت تک نہ ہوئی ہیں۔

یہ وہ ہیں جو کہ اس وقت تک نہ ہوئی ہیں۔
 یہ وہ ہیں جو کہ اس وقت تک نہ ہوئی ہیں۔
 یہ وہ ہیں جو کہ اس وقت تک نہ ہوئی ہیں۔
 یہ وہ ہیں جو کہ اس وقت تک نہ ہوئی ہیں۔
 یہ وہ ہیں جو کہ اس وقت تک نہ ہوئی ہیں۔
 یہ وہ ہیں جو کہ اس وقت تک نہ ہوئی ہیں۔
 یہ وہ ہیں جو کہ اس وقت تک نہ ہوئی ہیں۔
 یہ وہ ہیں جو کہ اس وقت تک نہ ہوئی ہیں۔
 یہ وہ ہیں جو کہ اس وقت تک نہ ہوئی ہیں۔
 یہ وہ ہیں جو کہ اس وقت تک نہ ہوئی ہیں۔

یہ وہ ہیں جو کہ اس وقت تک نہ ہوئی ہیں۔
 یہ وہ ہیں جو کہ اس وقت تک نہ ہوئی ہیں۔
 یہ وہ ہیں جو کہ اس وقت تک نہ ہوئی ہیں۔
 یہ وہ ہیں جو کہ اس وقت تک نہ ہوئی ہیں۔

یہ وہ ہیں جو کہ اس وقت تک نہ ہوئی ہیں۔
 یہ وہ ہیں جو کہ اس وقت تک نہ ہوئی ہیں۔
 یہ وہ ہیں جو کہ اس وقت تک نہ ہوئی ہیں۔

اور زنجیری لے صاحب تفسیر کشف لے بافت قرآن سے، خدا سے سب سے بہ خیرہ کس

کے بارے میں بن خوں لاقوت

اس سے قبل نئی جلد یہ کتاب غور سے کون اور نہیں کھی۔

دریات ج ۰۶ ص ۰۹



لے اپنی من کتاب کے بارے میں پڑان ٹوٹنے میں۔

— دنیا میں تفسیر سے تیار ہوا۔

— یہی میری تفسیر کی سی کون میں۔

— کرامت چاہتے ہو تو اسے پڑھو

— یاد رکھو کہ یہ میری سے د علم شہادت ہے ۰۹ ص ۰۹

معتزلہ کا ذوق و شوق عبادت



بہر معرکہ قسب دین و عبادت اور عجب سے ذوق شوق پر یک نظر ہیں گئے ۔
 عبادت و زندہ کے قبیلہ کے عبادت و عبادت کی نسبت سے حاصل ہو رہا ہے ۔
 ۔ تہذیب اس و عبادت و عبادت کی نسبت سے ۔
 ۔ عبادت و عبادت و عبادت کی نسبت سے ۔
 واصل کا یہ ذوق عبادت و عبادت کی نسبت سے ۔
 ۔ عبادت و عبادت و عبادت کی نسبت سے ۔
 ۔ عبادت و عبادت و عبادت کی نسبت سے ۔
 ۔ عبادت و عبادت و عبادت کی نسبت سے ۔
 ۔ عبادت و عبادت و عبادت کی نسبت سے ۔

ایمان نیکو جو چھ لکھ سے سال میں صرف ایک مرتبہ نکلا کرتے تھے

اس طرح کے عابد و زاہد و ربانک و پرہیزگار کے وصف میں

صفوان انصاری کا اعتراف صفوان انصاری نے بت سے ازلیہ شریعہ میں

و فقہ یہ ہے کہ اکثر معتزلہ زندقہ کی دشمنیوں سے سزا اور نادم و تقشف کی مدد
فقہ و تقشف کی زندگی سے آشنائے تھے۔ یہ لوگ اس ملک میں سرگرداں نہیں رہتے تھے کہ کھائیں تھے یا نہ؟

زندگی کس طرح بسر کریں گے؟ ضروریات حیات کس طرح برپا کریں گے؟ ان کے پیش نظر صرف ایک امر تھا اور

وہ تھا مذمتِ علم، دناہِ توحید — اور عبادت!

یہ لوگ اپنے شیخ ابو حنیفہ نعمان کے بچے پیر رہے۔ جنہیں دنیا سے کوئی غرض تھی۔ وہ نہیں کہیں اپنی

طرف رجوع کی۔ جیسا کہ ان کے بارے میں ایک شعر نے کہا ہے۔

: اسی شخص نے نہ کبھی دیکھا ہاتھ نکالنا دنیا پر نظر ڈالیں

: نہ بیکس نہ خود کی پرواہ کی تھی

اس باب میں معتزلہ اتنے مشہور ہو گئے تھے کہ بغداد کے معتزلہ کا نام ہی سہی اس کے سب

پڑیا تھا

معتزلہ کے سب سے زیادہ مشہور عابد و زندقہ شخص محمد بن عبید بن

عمرو بن عبید ابن الساک کے بعد ابن الساک کے بعد میں نے زیادہ اور میں نے اپنی کتاب میں

ان کا قول ہے:-

”میں نے اپنی طرف رجوع کیا کہ اپنی عبادت کا جو عمل چاہا اسے آخرت سے اپنی تھی

مذمت ٹھانک کر دیا۔“

۱۔ بیان و تفسیر ج ۱ ص ۲۸، ۲۹

۲۔ معتزلہ کی زندگی کے کئی کئی مؤرخین نے پیش کیا ہے میں ابن عربی سے اپنی کتاب میں

کراہیں مشرکت کی سے روایہ تقابلی کر دیا ہے۔

۳۔ بیان و تفسیر ج ۱ ص ۵۵

۴۔ منتہی ج ۱ ص ۶۶

۵۔ شذرات ذمہ ج ۱ ص ۳۳

ابن الخشیدی

عبداللہ نے دہس میں منجھ سے کہن دہن کی دہس دیا اور انہیں کے لئے ہیں یہاں سے دہس دہن

[illegible]

مسابقت معلوم ہو جائے کہ اس موقع پر جہد کی کی منت و مدنی و فتنہ بردی جائے۔

لیف ادی کے لئے درستہ صورت میں قلم سے لکھیں۔

۱۰

یہی واقعہ خبری و اس کے ناگزیر پڑا ہے وہ اسے برداشت نہیں کر سکتے تھے کہ وہ خود اس میں حصہ

ہمسایا جسے معتدی کہتا تھا اور جسے کہ اسے دلچسپ بھونڈے سے ترنہ

سینہ - د قدیم سنہ - کسلس - لعل کی زوید میں بعد دی ہے حرور میں دی ہے دیو اعظم دیو سے جو یہ ہے اب

کہ سلطان کے اعتراض کرنے سے، حضرت امیر محمد مسعود، چاہے کہ اسے ٹھوڑا سے ہے، اس سے کئے گئے جہاد اور ۔

جسے کہوں کہ سہ سہے راہے میں ادا۔ کافی ہے تقویٰ و ادب کے اعتبار سے تمام شہرت و مہم۔

بعد دی خوشی تفسیر اور خوشی یعنی دولت میں یہ بات بھی ضرورت کے اسکاں میں ضروری ہے کہ اس تفسیر

کے حوزہ کے ذریعہ تھے "گورنمنٹ میں جتنی عورتیں ہیں ان میں سے صرف ایک سو ستر ہی ایسے کثرتِ نسب ہیں۔

سکھ رہی تھی کتاب بھی بھی جس میں وہ دیکھیں، موت پر فکرت اسے میں

مردم در تپه ۱۳۰۰ مری

حکم دہانی کے لئے یہ نکتہ نہیں دہرایا کہ عرب اور عجم کا نسب ہمیں ملتا ہے۔ اور ہمیں ملتا ہے۔

سے مراد اس کے برادر خلیفہ کے ساتھ تھا۔

بعد از آنکه یک در صبح، مکانی که سراسر اوقات به آن

سرمد مریدان اہل حق سے ہاں یہ تمہارا اور مجھ کی صفت اور حالت ہے یہاں رہا ہوں ۛ

۱۰۔ سرین سکھت کو ۷۰ انت سے ادا اس سے ہوا ہے ۱۰

ابن قتیبہ بن اسحاق

ابوالفتح السمرقندی

منصبِ قضا قبول کرنے سے گریز نہ کرنا۔ اور اس کے لئے جو سبب دیئے گئے ہیں ان سے احتیاط کرنا۔

$\frac{d^2}{dt^2} \left(\frac{1}{r} \right) = -\frac{1}{r^3}$

[illegible]

۱۲۰۰

2000

ویرجی نڈی کے رہنے والے ہیں۔ یہاں سے ان کے پاس سے ہوتا ہے۔

二、三、四、五、六

وہ جو کہ اس کے لئے ایک نیا اور بڑا کام ہے۔

اسم بھارت کی قیادت پر مشتمل ایک وفد نے انڈیا کے دورے پر روانہ ہوئے۔

1891

[illegible]

میں نے اس سے کہا کہ تم لوگ میری طرف سے

17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841. 842. 843. 844. 845. 846. 847. 848. 849. 850. 851. 85

21. 12. 1941

موتی شہادت سے بہت دور رہنے سے ان میں سے کمرے لگاؤ و مصیبت صرف اس کے لئے اس
 کیا کہ ہیں سب سے پہلے تو یہ کہ وہ کلام صواب کر کے وقت راہ بدل سے تباہہ رہ جائیں نہ کیوں نہ ہی طاعت و عبادت سے دست بردار
 تھا نہ لی کا جمع کن۔ ان میں سے ہر ایک کوں سے ۔

• کوٹ غز سے ہر کار کھینچیں ان میں سے بھی میں جو حسن فن و محسوس دنیا سے مصلحت نہیں
 یکل علم و کلام کی غرض سے، ہر ایک کے ارادے نہیں سے • اور یہی علت تمام کی بڑی لغو و سربطین و امر
 روس سے نہ جہا با ان سے بہت غلط پیدا کرنا کر وہ دیکھتے تھے کہ ان کی اس غلط فہمی سے یہ کہ
 نہ نہیں • ان سے بہت کا ہے • کئی و رشش کے باوجود بھی ہے ان کی "تبدیل" کر پڑتی ہر ہر دور
 یہ بھی ہوتے ۔

اس طرح معتزہ کی ایک بری طاقت کوک و سربطین و
ملک و امر سے اختط نام غروب • امر اور دوسرے عظمت و نہ سے بھی نہیں سہ
 انکار کردی تھی اس سے کہ ان کی آمدنی مال و غیرہ سے غن نہیں ہوتی تھی ۔

چنانچہ صاحب "امینہ و اولاد" کا خیال ہے کہ رؤس اور امر کے پیچھے پیچھے چلا کر وہ سب
 برداری و نامہ و جہت نفس سے تھے

جہا پرستوں کے خلاف کفر کا فتوے
 کوک و سربطین و امر و دوسرے
 رہنے اور اس سے عقیدہ • موت کا
 معتزہ رہیں • تاہم یہ کہ ہر شخص سلطان وقت کی وہ باد و دھن کرتا ہوا اسے وہ ناسخ کتب سے خود
 ہوتا ہے نہ کانسپر !

• اور امر و رہنے تو اسے شخص کے سے کفر کا فتویٰ صادر کر دیا • وہ حلال و حرام و حرام و حرام
 کا فرق نہ ان کو مسلمان • اس کا دین بن سکتا ہے • اس شخص سے سب سے • اس کا
 سکتے تھے

۱۔ عینہ و اولاد • ص ۴۴

۲۔ عینہ و اولاد • ص ۴۵

۳۔ عینہ و اولاد • ص ۴۶

۴۔ عینہ و اولاد • ص ۴۷

نور شہر نہیں رہا۔ ہر ماہ تھوڑا سا عید کا نور ہے۔ لیکن میں انتہائی
 کج انسان نہ ہوں۔ اور ہر ماہ کی ہے

بکس ماہ میں ہزاروں گلاب و گل و افغان شہر
 تم کو بن جائیے خلیفہ منصور بن مستور

مردن جہد کس۔ یہ خلیفہ منصور ہے۔ اس نے۔ خلیفہ نے جس اپنے پاس سند پر مجیدی اور
 درجہ کی لکھی ہے۔

خلیفہ کی روائت تو اس کو ہے۔ مردن جہد کے خلیفہ ہیں۔
 و عطا ہوا ہے۔ عطا ہے۔ وہ اپنے نو خلیفہ منصور سے ہوا۔
 کیا ہے۔ کس کے کس کے۔ کس کے۔ کس کے۔ کس کے۔ کس کے۔
 مردن جہد کے ہیں۔

نئے مردن جہد کے ہیں۔
 یہ وہ منصور ہے۔
 کس کے۔ کس کے۔ کس کے۔ کس کے۔ کس کے۔ کس کے۔
 مردن جہد کے ہیں۔ کس کے۔ کس کے۔ کس کے۔ کس کے۔ کس کے۔ کس کے۔
 کس کے۔ کس کے۔ کس کے۔ کس کے۔ کس کے۔ کس کے۔

نور شہر ہے۔
 نور شہر ہے۔ نور شہر ہے۔ نور شہر ہے۔ نور شہر ہے۔ نور شہر ہے۔ نور شہر ہے۔
 نور شہر ہے۔ نور شہر ہے۔ نور شہر ہے۔ نور شہر ہے۔ نور شہر ہے۔ نور شہر ہے۔

بکس ماہ میں ہزاروں گلاب و گل و افغان شہر
 تم کو بن جائیے خلیفہ منصور بن مستور

مردن جہد کس۔ یہ خلیفہ منصور ہے۔ اس نے۔ خلیفہ نے جس اپنے پاس سند پر مجیدی اور
 درجہ کی لکھی ہے۔

نور شہر ہے۔

نور شہر ہے۔

غیر عمر دین عبیدت

دربارِ خلعت میں جانے سے انکار
 ایک رومی کا بیان ہے۔

مکہ میں بہ عروین عبید سے پاس بنے
 مونس تھے۔ کہ ایک آدمی خلیفہ منصور کا خط لے کر آیا جس میں انہیں طلبِ کرامت کے لئے عمر دین عبید
 نے خط لکھا اور ایک طرف رکھ دیا

تو صد نے کہا

جو ب بھی تو دیکھئے :-

سدا :-

کولی جواب نہیں ہے۔ — اسنے آتا ہے کہ دنیا کہ میں۔ سن سے کہ میں نے
 دست اور یہ خطہ یا بی ہاں موجود ہے پتا ہے وہ۔ یہاں تک کہ میں کبوتی دیکھنے کے
 عادیوں کوٹ کا یا میرا جانے کے

—

ایک مرتبہ عمر دین عبید خلیفہ منصور کے پاس گئے۔ اس نے ان پر پتی چادر ڈال دی :-
 کہ :-

ابو عثمان کولی حاجت ؟

عمر دین عبید نے جواب دیا ۔

ہاں — برادرِ کرم اپنی یہ یاد دہائی لکھئے۔

سہارن سے ایک شخص بن زیاد ابلی سے ملے ۶۸ ہجرت
 یحییٰ بن زیاد الدیمی نے ۸۰ ہجرت میں اس شخص سے کہتا ہے۔ کہ جسے چھوئے ۱۰۰
 پائیس میں تک مقبرہ ہے۔ جتنے وقت ہو کچھ پاس تھا کھراؤں کو اسے آتے تھے۔ یہاں کوں اسے حاش

۱۰۰ ہجرت اور سب ۶۰۰ ۶۰۰ ۶۰۰

۲۰۰ ہجرت اور سب ۶۰۰ ۶۰۰ ۶۰۰

۳۰۰ ہجرت اور سب ۶۰۰ ۶۰۰ ۶۰۰

۴۰۰ ہجرت اور سب ۶۰۰ ۶۰۰ ۶۰۰

نہا بہت کم بھوک سے جیاب فرموجانے مقرر ہوئے حکام اور اہل حال سے دور دور رہتے، انہی کے ہوتے
میں شاعر ہوتے :-

کسی میر کے دور رس پر انھوں نے آپ کو نہیں دیکھا
میری طرہ نہیں کہ مجھے دربار جانتے تھے ہیں :-

مالی تدارنے قبول کرنے سے انکار
ایک مرتبہ محمد بن بی و وہ نے ایک قہر خیز جعفر بن
کر دی :-

خواجہ ہر نفس نفیس پر دے کر جعفر کے یہاں پہنچے ۔ اس دور بھی جعفر اپنے انکار پر مارے اور
تو زبوں نہ

ایک مرتبہ صمد نے اس کے پاس ہر دور عسکری خدمت میں تھے، مبین انہوں سے دس کویت
بہن ایک مرتبہ ایک دوست سے دور رہتے رہتے وہ قبول کرتے تھے

اسی حال و رو میں ملی کا بھی تھا زہد، مکرر اور علی شریف تھے نظم و کلام کی
واو دین علی زہد بہرے تھے اور اس میں تھے، ایک دفعہ کسی دوست مند سے ہر دور تدارنے
ہر پر تدارنے ۔ انہوں سے ہے قابل دے تھے قبول کرے تھے تدار کر دی

پھر وہ دوست صمد خود صاف ہوا اور غرر کے بجائے دوسرے دور ہم صاف پایا اس مرتبہ بھی انہوں نے
قبول کر لیا تدار دیا اور ہے تدار پر ہم کے صاف قہر تدارت تھے
میری کی ۔ بہت سے کہ یہ جو ملی جانی سے صرف اس بات پر تھا کہ کئے تھے کہ ایک مرتبہ
انہوں نے ایک صمد کے ساتھ دت کا صاف تدارت تھے

۱۔ ہشتاد و ہفت ص ۴۴

۲۔ ص ۴۵

۳۔ ص ۴۶

۴۔ ص ۴۷

۵۔ ص ۴۸

۶۔ ص ۴۹

ابو عبد اللہ حسین بن علی البصری اپنے لکھ میں لکھتے

ابو عبد اللہ الحسین بن علی البصری تصنیف و تالیف میں جو کہ پارس سے تھے

مصر و رستہ تھے مین بایں ہمہ غلبہ آتے تھے کہ عضد دولت نے ان کے لئے دربار میں ان کے
لذیذ کھانوں کا مقرر کیا تھا، مگر انہوں نے ایک دن بھی نہ کھانے کی شہ بہرگ سے مروت نہ ان کے
ایک دوست ابو الحسن لوزق نے کھانے پر جان و دست نہ کر دیا، موتا ہے

ابو مسلم النقاش کا ایک واقعہ ابو مسلم نقاش کا یہ نام تھا کہ منوچہر کے زمانے میں

کرت پر تیار نہ ہوئے کہ یہ روہیے کر اپنے گھر کی خاتین کو جو بھوک سے بے حال ہو رہی تھیں کہانہ
دیتے ہیں یہی ایک کام ایک معمولی تاجرت صرف دس درہم سے کہ خوشی سے کر دیا، اس بات پر
خاتین نے سزا مل کر جواب دیا:-

میں چالیس سال سے میں کوشش کر رہا ہوں کہ تیری حق کے نیچے عزت نہ
جسے پاسے نہ لکھ

خلفاء امراء سے ربط ضبط رکھنے والے معتزلہ اس جگہ پر ہم سب بات ہ

کہ معتزلہ کی اشریت و مدوں کی بدولت اور دنیا ہزاروں پر مشتمل تھی۔ مین ان میں بہر حال ایک جہاں
ایسی تھی جو اس اصول سے دور رہا تھی یہ لوگ عیش و تنمہ اور راحت و آسائش کی زندگی بسر کرتے
خلفاء اور امراء سے خوب ربط ضبط اور میل و اختلاط رکھتے تھے ان کے معیت بے درمک فوں کو
کرتے تھے اور عبادت و ریاضت سے منور نہ تھے سیاست میں درمنا صلب حکومت میں بہر
رہ کئے تھے۔ مثلاً یحییٰ بن ابی بکر، عوف بن خالد، عامر بن شریح، احمد بن ابی داؤد، جاحظ صاحب
بن عباد، قاضی عبد الجبار، احمد بن عبد الجبار اور احمد بن محمدی۔



المیستہ دہلی، ص ۶۲، ۶۳

المیستہ دہلی، ص ۶۱

۴

مشتی کر دیتا ہے

یہی کی خدمت کا مشورہ خدمت ہی میں بہر حق، قدرتہ وقت سے خاطر و دب اس سے خود
ارم کے شاخوں میں
طالعوشی ہرین ہے۔

اتحاد کا دل بڑا تھا، ہاتھ کھلے ہوئے تھے۔ دینے رتہ، تہ تو بہت زیادہ دے دیتا تھا بھی
کسی کا سوال اس نے رد نہیں کیا، تک اور اچھے کاموں میں ہمیشہ جہت کرتا تھا، ۱۲
خطیب بغدادی کا بیان ہے کہ وہ

راحمہ کی مثال بود و کرم میں وہی تھی جو علف، فاحس میں ہوں کی فنی گہ
مشہور سے کہ اتحاد کا دست کرم یوں تو سب ہی کی طرف در زحق طین، دل دب بر س کی
لگا دو اتفاحت فاس غور پر کم گزرتی تھی۔ مختلف بلاد کے دل دب اس سے دین دیتا تھا و سب سے
تھے جن کی وہ دست گیری اور داد و اعانت کرتا تھا۔

ایسے بھائیوں سے بھی اسے بہت محبت تھی، نہ کوئی اس سے مساجد کا رکھنا یا یہ بھائیوں سے
مرتبائی کے سے الگ شان و در مکان بڑایا، اور اس کی اور دے دے وقت کر دیا جس نے نہیں
کے لئے سبہ نیاز کر دیتا تھا

اس کی ہی باتیں تھیں جن کی اتنا صنعت وقت سے شعر، وہی رتہ رہتے تھے۔
ہیں خود دے دے جس سے خود و کرم سے متاثر ہو، اب تازت ہ
شعر ارم کا خراج عقیدت احمد زبان معوت یا سہ رتہ ہی لیکن ان میں ابوت و رفاص

۱۔ ادنیٰ ج ۱، ص ۲۰۳

۲۔ ذیل تجارب الہم، ص ۹۲

۳۔ ساق الملک، ص ۲۲۰

۴۔ تاریخ بغداد، ج ۲، ص ۱۴۲

۵۔ تاریخ بغداد، ج ۲، ص ۵۰

شیت حاصل ہے اس سے تو سنہ شعر کا موضوع ہی جو بنایا تھا، در اسے مذہب و دنیا سے
 کا قبضہ کر لیا تھا، بہت سے قصیدے اس سے احمد فی ثانی میں کر ڈالے ہیں۔
 ایک قصیدہ میں لکھا ہے :-

_____ : اندر تر سے کا سد بہت زیادہ ہیں ۔

_____ : لیکن کیا پروا، انہوں نے ساتھ ایسا کون سی مکتبہ

_____ : تو یہ مقدمہ پڑھ کر نہ جودہ فضل سے

_____ : مجھ در غزنی کا خطہ سے

_____ : برونی غزوہ غنی کو باقی

_____ : ماری بڑ بول نہ بوتیر سے عاشرے در بونہ کرے

_____ : قہر مجھ در زنی کا خاتمہ تو یہ ہے ۔

_____ : مجھ سے کوئی بڑی نہیں سے جا سکتا

_____ : زار و خسار نواست بہ کہیں تہا ۔ ول قبہ میسر نہیں

_____ : سن زنی ہنہ جوڑ سے نام سے بہار حیات

_____ : کوئی شہادت سے ہی میں چاہا ہے

_____ : جو نزل در رامت سے دوید و سی طرف اسرار ہو رہی ہے ۔

۔۔۔

جو جب تمدن اپنی رود و قریح سے دامن میں مہلتا ہے لوٹ، اس کی سر تعلیم اور مہبت
 سے جیت اورد و در میندہ ہوے ۔

_____ : اس موقع پر ۔

_____ : اہل بیداری در سر سخا و نفس جو بنات سے باعث محض و نہ تہا پر لاری غلبہ کی سے
 اس میں ہی نے دکھیا رہا کا سہرا ۔ اور قہاروں کا وسیلہ میں یہ !

_____ : صاحب "زمین عباد کی تر پاشیاں" صاحب بن عباد بھی جو در کرم میں
 یہ جرب نہیں کھستے ۔

_____ : دیوانہ کی تہا سے

_____ : دیوانہ کی تہا سے

وزیر و شیخ کا صاحب کے بارے میں توں ہے ۔

عمل نمبر میں صاحب اس بن ابی داؤد کے ختم فرما رہے ہیں ۔
ماہیت و طبی کا مشاہدہ ۔

صاحب کا شمار کیا ہے ۔ زمانہ لوگوں میں ہے ۔

مہر سروریت کرنے ہیں کہ رمضان کے بیٹے میں اگر کوئی تھیں صاحب کے جس میں
ہذا نظر سے ایسے دس برس آئے دے ۔ اس ۱۰ مہر میں رکے دے ۔
کرمی نظر کر کے جاتے تھے کہ وہی وجہ سے کہ شہار ان کی طرح میں صاحب ہوں ۔
ان کی طرح میں عرب اور فارسی میں جو قصیدے لکھے گئے ہیں وہ ایک لاکھ سے زیادہ ہیں کہ
اصحاب کے لئے مذہب رضی نے جو قصیدہ لکھا ہے ۔ جس میں ان کا اثر ہے دس ہزار سے
کراچی کے بعد حرم مستندوں کے لئے رحمت اور آسائش کا دروازہ بند ہوگا یہ قصیدہ اس دور میں کہ
مخاض سے بنی مثال آپ ہے ۔

میدان کی بھی کسی طرح اسے جو دیکھ کے فائدہ سے صاحب

الحمید الکریمی کی دیوانی سے کم ہیں ۔

من نکاح کا بیان ہے ۔

عید بن کے دلوں میں از روئے سخاوت و سخاوت اور جو دو کر میں بار بار ہوتا ہے ۔

مجلس سے جس عید کہ جو دوسری اور شہادت کا راز دہاویں ذی سنہ ۱۲

عید سے نئی شہادت کے باعث سرکاروں بنی تھا دقت کے مظہر و مصلحت سے فائدہ

۱ ذیل قیاس و دہر جس ۹۲

۲ دول اسد ج ۱ جس ۱۸۲

۳ معبر تنقبض ج ۲ جس ۱۶۰

۴ سیم لزیاد ج ۱ جس ۲۹۳

۵ سلام سقیم ج ۱ جس ۹۶

۶ دولت ج ۲ جس ۱۰۳

۷ شذریہ ج ۲ جس ۲۰

محبت سے ساتھ میں و مٹ کی سہ خاص طور پر انیسویں منظر علی بن اُمین بن افضل سے جو
مردار سے امر سے معرفت میں سینہ قعیدہ فونڈ میں قدرت و توصیف کا حق و کر دیا ہے لے

مختصر سے ن احوال و صفات اور
عمر و بن عبدیہ کامر شیبہ غلیفہ منصور کی زبان سے خصوصیات و معجزات کی روشنی میں
یہ بات فرمیں کہ انہیں آتی جب کہ نہیں مت و نکاح میں مقام رفیع پناہ دیکھتے ہیں اور ام ام
خرم و روف و سلطان کی یادگاروں اور دیباہوں میں انہیں صاحب اہل و احقر و اور آرام و اعزاز
بات ہیں۔

جنازہ کر دینے میں رقیفہ و جعفر منصور عمر و بن عبدیہ سے برت حاصل یا کرتا تھا اور کہا کرتا تھا۔
ماری صلت میں کاشش میں یہ کے عذوب و دروستے
ایک مرتبہ عبدیہ و جعفر منصور لاگز و عمر و بن عبدیہ کی قبر کی طرف ہوا اٹھ گیا خالقہ پڑھا دے
مغرب کی اور چھ بے ساختہ میں کی زبان پر یہ شعر آئے۔

خند قبر راستہ مراد و شہادت جو رشتہ قریب آرام بردار ہے۔

جو رشتہ بھائی طرف از دستہ ہرے مجھ نظر آتی۔

یہ وہ قبر سے جس میں بکرم و مرین یہ مومن خاتمہ آرام و شہادت ہے

یہ نہ کا ندہ نسران کا تاشید تھا۔

خدا اور کتب کی شہد میں مبتلا ہو کر رہنے بھیرنے لگے تو۔

پہلی دین و بیان سے زور سے وہ بات کہتا تو ہی اور فیصلہ آیت مکتی۔

اور یہ زمانہ اصرار و نیکو کاروں کو زندہ تھا برنا تو

نور سے برفان مراد و زندہ رہنے دتا لگے

مسیحی نے حضرت مسیح سے عمر و بن عبدیہ کے بارے میں سوچا تو انہوں نے جواب

میں نسر دیا

۱۔ ان ملاحظہ سے راستے میں یہ مقام تھا

۲۔ مینہ وری میں

۳۔ اساتح میں

مگر تو نے ایسے شخص کے بارے میں سوال کیا ہے جو ایسا تھا۔ تو، دانشمندی سے اس کی
ادب، کوئی فی تھی اور دنیا سے اس نے تربیت حاصل کی۔ یہ شخص۔ اس کا نام وہ
کو علم و تباہ تو وہ دل و جان سے اس کی تعمیل میں لب پہاتہ تھے۔ وہ برسی و مرستہ
منزلت، تو اس کے قریب بھی نہیں نکلتے تھے۔ میں نے اپنی زندگی میں کوئی ایسا شخص نہیں
دیکھا جس کا ظہر باطن سے اتنا زیادہ مشابہ ہو، اور جس کا باطن دل سے اس قدر
قرب ہو۔

مستقیم باللہ اور احمد بن ابی داؤد احمد بن ابی داؤد حنفی کے مشہور ترین محدثین
اور معتبر ترین محدثین تھے۔ ان کا شمار محدثین میں
سے یہ بات کہیں نہ اس سے پہلے نہ اس کے بعد ہوا ہوگی۔ اس کے بارے میں خلیفہ معتصم عباسی
شخص بھی رعب السان نظر آتا ہے اور شاندار الفاظ میں اس کی تعریف کی ہے کہ اس سے نہ
ایک مرتبہ احمد بن ابی داؤد بیمار پڑا، تو خلیفہ معتصم بذات خود اس کی عیادت کے لئے یہاں
وہ بھی اپنے بھائیوں اور دوسرے بڑے بڑے لوگوں کی عیادت کے لئے بھی نہیں گیا۔ غرض اس سے
پوچھا گیا کہ آپ نے یہ خلاف معمول حرکت کیوں کی؟ تو اس نے جواب دیا۔
”میں ایسے شخص کی عیادت کو کس طرح نہجوں کہ جب بھی میری نظر اس کی
اس نے مجھے کوئی ایسا نادرہ و پرتیبا جو دنیا اور آخرت میں میرے لئے موجب نفع
ہے، اور یہ وہ شخص ہے جس نے اپنے لئے مجھ سے کبھی کچھ نہیں مانگا۔“
”الصاحب“ کی وقعت فخرالدولہ کی نظر میں شہ میں روایت ہونے لگی۔
اس طرح۔ صاحب

۱۔ روایت ج ۱، صفحہ ۵۲۰

۲۔ مردخ زہیب ج ۱، صفحہ ۶۱۹

صلی اللہ علیہ وسلم :-

”خدا کی قسم یہ وہ شخص ہے جو بہت زمین ہے۔ ہی شہیت کے غارت سے بہت قرب

ہے۔ اپنے قرب کے لحاظ سے جو بے ہزار یا ہزاروں جانے جس کے ساتھ جس سسٹم کے ہیں۔“

۳۔ تاریخ بغداد ج ۴، صفحہ ۱۵۰

سہ تھے جو کرم و جود سے مصطفیٰ ہیں !

یہی تھے جو برہمنوں و دیو لوہیوں کو بچھتے تھے اور صوبہ برہمنوں کو ترجیح دیتے تھے۔
 خلفاء ان کے مقام رفیع سے واقف تھے۔ ان پر اصرار کرتے تھے۔ انہیں مقرب درگاہ
 بنانے میں مسرت محسوس کرتے تھے۔ ان سے فرمائش کر کے منظور پند و نصیحت کی باتیں سنتے
 تھے !

اور بعض خلفاء تو وہ تھے جنہوں نے وفور تازہ سے ان کا مذہب بھی قبول کیا تھا۔
 یہ خلفاء ان کے زندوں کی تعریف میں رطب اللسان رہتے تھے۔ ان کے عیاروں میں
 کرتے تھے۔ ان کے مردوں کا مہر تیار کرتے تھے۔ انہیں اپنی اولاد بناتے تھے انہیں مناصب عمار
 برقرار کرتے تھے حکومت کا سب سے بڑا منصب تک دے دینے میں تامل نہیں کرتے تھے۔
 جیسا تھا مقام ان معزز دعا !



معتزلہ پلسل حملے!

تاریخ معتزلہ کا ایک عبرتناک باب

ایک شعلہ مستعجل بہت سے دانت تائب ہمال تواریثہ کر، سے ہیں نہ ہی سے نور و نئی ہ سوماقی سے
الفاظ نہیں کیا کہ سمجھا اور بڑا، ورتوبہ دی سے سے در حقیقہ نام کیا — نبی
وہاں میں تھوڑے دیر میں تھے۔

یہ وہ وقت تھے جنہوں نے اپنے دین سے دنیا سے شک و شبہ کر دیا تھا۔ بنی ہمال ہا مسمد خزانہ قعدہ
نہا بہ دھوت تھائی سچی اور شیش کا دروازہ یہ دھوت۔ قہر نہیں مل بھی ہوئے مسلمانوں و مجاہدین کہ
دو تال سے خفا ہیں۔ سخت سبزو بائیں جھوٹو لوگ خلاف ٹھوڑے دیر
میں نہ تک در ہتھ تھا کہ بد توہر سکھوں کے دس میں کھڑا بنا سے تو نے نہیں شک و شبہ کی
تھوڑے دیر میں پر غور و نگاہ کر دیا گیا کہ قہر و شہر بھڑکا۔ وہاں خلیفہ قہر سے سے مسکن لفظ سے
موسے کا پرچار و طوف سے کما کر موسے اور تھوڑے دیر میں تھوڑے دیر میں
موت لالہ لڑائی یہ شعلہ مستعجل کے سر کو۔ حتیٰ کہ اپنے سے اپنے نبی تھوڑے دیر میں تھوڑے دیر میں
ورس کے بعد کھانا ٹاپ یہ تھوڑے دیر میں تھوڑے دیر میں تھوڑے دیر میں تھوڑے دیر میں

معتزلہ کے ساتھ ساتھ یہ طوین و مہم جوئے معتزلہ سے تھوڑے دیر میں تھوڑے دیر میں تھوڑے دیر میں تھوڑے دیر میں
نظر کا جائزہ یہ دیر میں تھوڑے دیر میں تھوڑے دیر میں تھوڑے دیر میں تھوڑے دیر میں تھوڑے دیر میں
سے تھوڑے دیر میں تھوڑے دیر میں تھوڑے دیر میں تھوڑے دیر میں تھوڑے دیر میں تھوڑے دیر میں تھوڑے دیر میں

کی منزل کی طرف بڑھے اور پھر کیز لڑکوں اور بچوں کے بعد مستقیم اور آسانی سے دور میں قوت و رفتہ رفتہ چاروں
کے ہاتھ میں آئی۔ یہ کیونکر وہ نامل بہ زوال ہوئے، جھٹکا و لحاظ اور اہل و عیال کے بہت بٹ
معتزل کے ان اور حیات کے مابین ہم نے ان انواع مسائل پر بھی نظر ڈالیں جن کا تذکرہ کر رہے
کی سعی و جہد میں ان کے شب و روز صرف سو رہے تھے۔

شکرِ اسلامی پر معتزلہ کا اثر۔ ان سب اہل حل سے گزرنے کے بعد جب کوچہ بستی ہوئی
سے یہ سب کچھ دیکھ کر یہاں سے یہاں سے ہوا۔

چھوڑ کر گئے تھے۔

میں قبل اس کے کہ میں اس محکمہ پر مشکوروں، مسارب معلوم ہونے سے یہ بات واضح رہوں کہ معتزلہ
شیعوں سے تھے، معتزلہ ہونے سے پہلے ہی ایک دوسرے تفریق میں اسنت سے تھے۔ یہی سب سے پہلے
تھے۔ انہوں نے کبھی بھی ایسے ذائقے مستقل کی حیثیت اختیار نہیں کی جو ان کا دشمن ہوا، یہیں ذائقہ سے شکر
منا، اور وہ اس پر اپنی فکر و دانش کا سرمایہ صرف کرتے رہتے تھے۔ در سب ان کے اہل میں تحریف و تغیر ہوتا
اس میں بھی ان کی نیست نیک ہوتی اور یہ قدرتی نتیجہ تھا فلسفے سے و جس کا اثر یہ سب کا
بلند کرنے کا۔

میرا اعتقاد معتزلہ کی جانب داری نہیں ہے نہ ان کی غلطیوں کو نہ کر کے اٹھانا ہے میں نسیم رہا ہوں
جو شخص وہ محبوب ہو گا میں سے وہ اس شخص سے ہوتا ہے جو خط ہمارے یہی محبوب دوست ہے اس سے
تسکین دینے کے بعد بھی میں نیست و نقد کرنا نہیں کر سکتا۔ یہ تو ممکن ہے کہ اس بے حد حق و منہ خندہ رہا رہے
کہ عقلی دو آدمیوں سے ہوتی ہے ان میں ایک دوسرے جو ایک عقلی سے ساتھ عقلی کا خطاب کرتا ہے "اے" سے
جو ہمارے دیگر عقلی سے ساتھ عقلی کر لیتا ہے یہ دونوں سے اس ذات کو خط کرنا اور یہاں سے ہوتا ہے۔

خیال ہے معتزلہ سے خلاف و رقیہ غریبہ شکر نے موت نہ جہاد نہیں دیا اس میں اس کی نسبت
معنی کا کہ اس میں خاص و غیرہ رہا تھا۔ میں ان کا اظہار ہے انہوں نے علم و بہت دعوت
لفظ بھی میں بتا دیا ہے "یہ یہ عقلی بات ہے جو معتزلہ کا دوسرا رستہ عقلی میراث سے ہے۔
چونکہ اس میں عقلی پر عقلی رستہ ہوئے شکر نے کہا ہے

مستشرق نیبرٹ کا بیان۔ معتزلہ کی اس جماعت کا طوفان سے نبرد میں رہی ہوں

مکتبی اور جسے بات بات پر بعد از مناسبت سے وہ ہر جہاں آقا و ائمہ کا حال و حالات میں اس
کے اسلوب سے یہ کیا جوں بھی وہ، شفقت و تردد بھی اور وہ سب سے خوف بھی کیونکہ
مکتب کے حریفین نے ان سے زبردستی کہتا ہے کہ اس شرط تک اور تکلیف حال کا یہ نہ بننا پڑتا ہے کہ
ہرگز مکتب کے حریفان سے کثرت و کمالات و درجہ و تہذیب سے مکتب کے حریفان سے کہ اس
میں وہ مکتب کی سروری اور کاروانی سکون رکھتی ہے اور اس کے لئے سب کو اصل حریف سے سامنے
نہیں ڈھال لیتا پڑتا ہے۔ عود کرتا ہے وہی کرتا ہے۔

بہت سے صورت نامی مذہب پیچیدگی میں پیش آتی ہے کہ ان میں بھی جو باتیں ہوتی ہیں
وہ کسی طرح حریفان کی نسبت سے نہیں ہوتی ہے چنانچہ تمام مکتب کے حریفان بہت ہی سی باتیں کرتی
ہیں جو مذہبی تہذیب سے ملتا ہے بلکہ ان کو جہاں میں مکتب کے حریفان میں سے ہر کسی سے
مستقل نہیں ہے بلکہ ان میں ان کے بعد سوا ان کے نہیں آتا۔ ان میں سے
بہت سے دور سے دکان اسلام اور مسیح پر پختہ قرابت ہے۔ ان میں سے بہت
کچھ ان کی باتوں میں میں نے دیکھا ہے کہ ان کے لئے ہرگز نہیں ہے کہ ان کے بعد ان کے
حقیقت کی روشنی میں قرآن کے خلاف اور بغیر ہر مکتب کے حریفان کے لئے۔

ہمارے مذہب میں یہی تغیر و تبدل ہے۔ خداوند سولہ مکتب کے لئے ہرگز نہیں ہے کہ وہی مکتب کسی
مکتب کی تائید کرے۔

سید بن عیینہ کا قول ہے کہ:

علم کے سببی اختلافات مندرجہ ذیل کے ہیں کہ مذہب نہیں ہے کہ اس
سبب طرح، مذہب اور مذہب میں کسی مذہب کو مذہب نہیں ہے کہ اس
میں ہرگز اختلافات سے صادر ہے۔

نہایت دلچسپ ہے کہ:

۱۔ مذہب کا معنی ہے ۶۰۰۰

۲۔ مذہب کا معنی ہے ۵۰

۳۔ مذہب کا معنی ہے ۲۰

۴۔ مذہب کا معنی ہے ۱۰

ابتداء میں اگر کسی شخص سے غلطی ہوئی تہہ قراستہ بہا جڑ لگا اور ا غلط نہیں مٹی تو دوسرے میں سے ۔
 وہ مختار کا جہاں تک ممکن ہے ان کی بھی بڑی نیابت اس سے ، تاکہ ان کی قیادت میں جو ان کا قول ہے کہ ۔
 جو دوسری بات حقوق دیگر رکھنے والے تھیں وہ دونوں کے درمیان برسر صواب ہیں : ۔
 نیز کہ :

۱۔ شروع میں بہ نسبت برسر صواب ہے : ۔

مقدس کا قول ہے کہ :

۲۔ اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسائل میں ، ایک دوسرے سے حروف پر بنی صورت امتداد
 دلائے ان کے اس حقوق کو جو جب وقت قرار دیا اور جائز مسائل سے ، ذہنی اور میں سے جس کی
 اتنا کر کے ، بات پاؤ گے مثلاً وہ لوگ جنہیں یہ حالت صفا قدر کی سمجھتیں کرنے میں مستعد تھے ۔
 ایک نے ایک طرف مڑ کر دیکھا اور دیکھا پھر لی لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو وہ نماز کا حکم نہیں دیا کہ جس
 فعل کو درست قرار دیا ۔

ساتھ ہی ساتھ یہ بات بھی پیش نظر رکھنی چاہئے کہ ابن السنن میں سے جو روایات
ابن السنن اور معتزلہ سند تھے ، وہ معتزلہ اور اپنی نقطہ دیکھتے تھے یہاں ایک طرف علامہ جوہر
 سے مدد پر تکیہ ، لیکن حق با حق ہے علامہ میں اسی زمانہ میں جو معتزلہ کو بے حد زین سے تھے یہ شعوبہ یا بعد او
 تھے جو معتزلہ اور یہی سن نہیں دیتے تھے ، وہاں ابن السنن میں سے وہ بھی خط جو معتزلہ کو مدد دیتا رہتا تھا
 تھے ، وہ ان کے ساتھ ساتھ برتتے تھے
 ابو بکر خرمی کے فرمایا کرتے تھے ۔

غوی کسی قدر شکایس میں ہیں ان میں ایک یہ بھی ہے کہ اعتزال کی مکتبہ ایک حد
 سے بھٹی : ۔

۱۔ السنن میں مقتول ص ۳۹

۲۔ سنن دارقطنی ص ۵۳

۳۔ حسن نقایح ص ۳۰ ، نیز دہلی ص ۶۳

۴۔ حسن نقایح ص ۳۸

۵۔ ۲۰۳ ص

۶۔ دہلی غری ص ۱۰

معدنی سب اطمینان حاصل ہو کر ایک مسلک تھا جو سنت سے انحراف نہیں تھا نہ کوئی مستقل فرقہ تھا جس کا
بعض بڑے فاضل سے تعلق نہ تھا۔

درود اور دعا کے چاروں اہل تعلق و تہذیب و تمدن میں سے ایک سمجھتے تھے کہ ایک
اہل سنت و اہل فطرت اور سنت میں اہل فطرت و تمدن کے درمیان میں ایک فرقہ ہے جس کا
نام ہے کہ وہ اہل سنت میں شامل ہے۔

ان میں سے بعض اہل سنت و اہل فطرت کے درمیان میں ایک فرقہ ہے جس کا نام ہے کہ وہ اہل سنت میں
درود میں فاضل ہیں۔ ان میں سے بعض اہل سنت و اہل فطرت کے درمیان میں ایک فرقہ ہے جس کا
نام ہے کہ وہ اہل سنت میں شامل ہے۔

جس کا نام ہے کہ وہ اہل سنت میں شامل ہے۔

جس کا نام ہے کہ وہ اہل سنت میں شامل ہے۔

جس کا نام ہے کہ وہ اہل سنت میں شامل ہے۔

۱۰۰

۱۰۰

۱۰۰

۱۰۰

۱۰۰

۱۰۰

۱۰۰

چند کچھ کلمہ ذہنی نے اپنی کتاب میں ایسے ۳۵ نذرینوں اور ۲۰ معتزلیوں کے حالات درج کئے ہیں جن سے شیخان ملے نے روایت قبول کی ہے۔

اس موقع پر ہم یہ بات بھی واضح کر دینا چاہتے ہیں کہ معتزلہ سمیعہ تک باسنت
معتزلہ اور متکب بالسنۃ کا دور شروع اور ختم ہوا جو شمس کے مابین علوان رستہ رہے۔ درست کے ساتھ
 اپنے دلبانہ تعلق اور ضعف کا اظہار کرتے رہے۔

گزشتہ صفحات سے یہ بات اچھی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ معتزلہ نے اپنے دور شروع میں جہاں مناسب
 اور اعزاز حاصل کئے وہاں میدانِ دین و علم اور سیاست میں بھی اپنے جھنڈے گاڑ دیے اور اپنے دور پر اپنا اثر
 قائم بھی کیا اور پھوڑا بھی۔ لہذا ہمیں یہ بھی تسلیم کرنا چاہیے کہ اسلام کی حیات عقل پر مبنی انہوں نے اس سے یہ رت
 چھوڑے جو نہ فرائض کے بائست میں نہ نظر و رنگ کے جائزے میں۔

نئے حالات نئے مسائل اسلام قبول کرنے کے بعد جب عرب اپنے صورت بہت تو بہتر
 نے اپنے مغز پر بار و امصار میں ایسی قویں بنیں جو مختلف دیوں کی
 پر و تھیں اور ان کا فلسفہ و فنیہ بڑی حد تک فلسفہ یونان سے متاثر تھا۔ اس سے بعد ترجمے کا دور شروع ہو گیا جو
 عربی زبان میں یونان کے علوم اور فلسفے کا ترجمہ ہونے لگا۔ اس طرح مسلمانوں تک علم حاصل کا فنی و فنیہ وسیع
 گیا اور فکر سماجی و فکری یونانی آئنے سے برہنہ ہو گئیں۔ اس صورت حال کا فنی و فنیہ دور بہت دور رہا۔
 جو تین دونوں میں اختلاط و مزاج پیدا ہوا۔ اور یہ بھی ناکریر تھا کہ مسلمان ان دور و مقامات سے سراسر متاثر
 متاثر ہوئے۔ جو ان میں آئے تھے۔ اور جو ان کے دین کی انہیت کے خلاف تھے۔ اور یہ بھی باطل طبعی تھا۔ اور اس
 مثال جدید پیدا کرتے جو درست اور عقل کے تحقیق ہوتے تھے۔ مثلاً مسلمانوں کے مسائل اور مسائل ان کے
 سے متفرع ہوتے ہیں۔ اور ان مقام حالات کا فنی و فنیہ دور تھا۔ مثلاً جیسے وہ کہہ جو سے جن کو سنت و فنیہ
 اسلامی دور یونان میں تو فنیہ یا جائے، دوران دونوں میں وسعت کی حد فنیہ یا جائے اور ان دونوں سے
 سے ایک ایسی فکر جدید نکالی جائے اور ایک ایسی سیاست عقیدہ جدید پیدا کی جائے جو نہ صرف کورس و فنیہ
 دے اور آسہ و فنیہ یا جائے اور ایک نئی حضارت سے روشناس کروائے۔ یہاں تک کہ عرب و فنیہ یا جائے
 پورے طور پر پہرہ در ہو جائیں اور فنیہ یا جائے کہ سے وہ جیسے فنیہ یا جائے۔ جو فنیہ یا جائے
 متصل ہو اور حلقہ مستقبل سے وابستہ رہ سکے۔

سلف کا جہاں تک ممکن ہو ان کی پڑی ہوئی بات، اس عمر میں چھوٹے سے انگریزی بولنے
سلف کا طرز عمل کے متعلق آکر روک چکے ہیں۔ انہوں نے شوقِ کتاب و رُشوقِ حدیثت بان
 پر چھوٹا دریا بہا ہے جس سے ہمارے ملک میں اس جزیرہ پر آتے تھے۔

حدیث میں جس کی شکل سے حق و باطل کا فرق ہو سکتا
 بہت آج ہمارے ملک سے سنو، اعلیٰ کوشش سے اس میں کوئی عیب یا نواقص نہ محسوس کیا
 سنو، رُشوق سے اس کی کیفیت کو سمجھیں۔ اس کی زبان و لب بہ اس سے اس کے میں سوال چلتے
 ہے۔

اس میں تخیل کی ایت سے اس سے ہمارے ملک سے سوال کیا۔

نہ خانے کا، وہاں پر نہیں رہا ہے،

ہمارے ملک سے جو بہتیں فرماید

اس سے شک

اس شخص سے جو درایت کیا۔

یہ تہ کا نازوں زردی سے یا کسی اور تہ پر؟

اور ہمارے ملک پر اسے نوازتے ہوئے

نہ ہر شے

ہر صفت آبادہ تھے اور اس کا خیر و شر نہ دیکھتے

اور اس سے نو دین میں حریت سے اسے اس کا قائل نہیں تھے۔ روایت سے وجہ وہ اس کی موت میں

مبتلا تھے تو ان کے اصرار سے ایک عائد ہو۔ اس سے وہیں کو رو کر رہتے ہیں تیار ہو چکا۔

بہ حضرت اس سے روئے اس سبب؟

امام ملک سے اس سوال کا جواب کیا تھے اس کے جواب۔

۴۵۱

۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴۸۔ ۱۴۴۹۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۵۱۔ ۱۴۵۲۔ ۱۴۵۳۔ ۱۴۵۴۔ ۱۴۵۵۔ ۱۴۵۶۔ ۱۴۵۷۔ ۱۴۵۸۔ ۱۴۵۹۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۶۱۔ ۱۴۶۲۔ ۱۴۶۳۔ ۱۴۶۴۔ ۱۴۶۵۔ ۱۴۶۶۔ ۱۴۶۷۔ ۱۴۶۸۔ ۱۴۶۹۔ ۱۴۷۰۔ ۱۴۷۱۔ ۱۴۷۲۔ ۱۴۷۳۔ ۱۴۷۴۔ ۱۴۷۵۔ ۱۴۷۶۔ ۱۴۷۷۔ ۱۴۷۸۔ ۱۴۷۹۔ ۱۴۸۰۔ ۱۴۸۱۔ ۱۴۸۲۔ ۱۴۸۳۔ ۱۴۸۴۔ ۱۴۸۵۔ ۱۴۸۶۔ ۱۴۸۷۔ ۱۴۸۸۔ ۱۴۸۹۔ ۱۴۹۰۔ ۱۴۹۱۔ ۱۴۹۲۔ ۱۴۹۳۔ ۱۴۹۴۔ ۱۴۹۵۔ ۱۴۹۶۔ ۱۴۹۷۔ ۱۴۹۸۔ ۱۴۹۹۔ ۱۵۰۰۔ ۱۵۰۱۔ ۱۵۰۲۔ ۱۵۰۳۔ ۱۵۰۴۔ ۱۵۰۵۔ ۱۵۰۶۔ ۱۵۰۷۔ ۱۵۰۸۔ ۱۵۰۹۔ ۱۵۱۰۔ ۱۵۱۱۔ ۱۵۱۲۔ ۱۵۱۳۔ ۱۵۱۴۔ ۱۵۱۵۔ ۱۵۱۶۔ ۱۵۱۷۔ ۱۵۱۸۔ ۱۵۱۹۔ ۱۵۲۰۔ ۱۵۲۱۔ ۱۵۲۲۔ ۱۵۲۳۔ ۱۵۲۴۔ ۱۵۲۵۔ ۱۵۲۶۔ ۱۵۲۷۔ ۱۵۲۸۔ ۱۵۲۹۔ ۱۵۳۰۔ ۱۵۳۱۔ ۱۵۳۲۔ ۱۵۳۳۔ ۱۵۳۴۔ ۱۵۳۵۔ ۱۵۳۶۔ ۱۵۳۷۔ ۱۵۳۸۔ ۱۵۳۹۔ ۱۵۴۰۔ ۱۵۴۱۔ ۱۵۴۲۔ ۱۵۴۳۔ ۱۵۴۴۔ ۱۵۴۵۔ ۱۵۴۶۔ ۱۵۴۷۔ ۱۵۴۸۔ ۱۵۴۹۔ ۱۵۵۰۔ ۱۵۵۱۔ ۱۵۵۲۔ ۱۵۵۳۔ ۱۵۵۴۔ ۱۵۵۵۔ ۱۵۵۶۔ ۱۵۵۷۔ ۱۵۵۸۔ ۱۵۵۹۔ ۱۵۶۰۔ ۱۵۶۱۔ ۱۵۶۲۔ ۱۵۶۳۔ ۱۵۶۴۔ ۱۵۶۵۔ ۱۵۶۶۔ ۱۵۶۷۔ ۱۵۶۸۔ ۱۵۶۹۔ ۱۵۷۰۔ ۱۵۷۱۔ ۱۵۷۲۔ ۱۵۷۳۔ ۱۵۷۴۔ ۱۵۷۵۔ ۱۵۷۶۔ ۱۵۷۷۔ ۱۵۷۸۔ ۱۵۷۹۔ ۱۵۸۰۔ ۱۵۸۱۔ ۱۵۸۲۔ ۱۵۸۳۔ ۱۵۸۴۔ ۱۵۸۵۔ ۱۵۸۶۔ ۱۵۸۷۔ ۱۵۸۸۔ ۱۵۸۹۔ ۱۵۹۰۔ ۱۵۹۱۔ ۱۵۹۲۔ ۱۵۹۳۔ ۱۵۹۴۔ ۱۵۹۵۔ ۱۵۹۶۔ ۱۵۹۷۔ ۱۵۹۸۔ ۱۵۹۹۔ ۱۶۰۰۔ ۱۶۰۱۔ ۱۶۰۲۔ ۱۶۰۳۔ ۱۶۰۴۔ ۱۶۰۵۔ ۱۶۰۶۔ ۱۶۰۷۔ ۱۶۰۸۔ ۱۶۰۹۔ ۱۶۱۰۔ ۱۶۱۱۔ ۱۶۱۲۔ ۱۶۱۳۔ ۱۶۱۴۔ ۱۶۱۵۔ ۱۶۱۶۔ ۱۶۱۷۔ ۱۶۱۸۔ ۱۶۱۹۔ ۱۶۲۰۔ ۱۶۲۱۔ ۱۶۲۲۔ ۱۶۲۳۔ ۱۶۲۴۔ ۱۶۲۵۔ ۱۶۲۶۔ ۱۶۲۷۔ ۱۶۲۸۔ ۱۶۲۹۔ ۱۶۳۰۔ ۱۶۳۱۔ ۱۶۳۲۔ ۱۶۳۳۔ ۱۶۳۴۔ ۱۶۳۵۔ ۱۶۳۶۔ ۱۶۳۷۔ ۱۶۳۸۔ ۱۶۳۹۔ ۱۶۴۰۔ ۱۶۴۱۔ ۱۶۴۲۔ ۱۶۴۳۔ ۱۶۴۴۔ ۱۶۴۵۔ ۱۶۴۶۔ ۱۶۴۷۔ ۱۶۴۸۔ ۱۶۴۹۔ ۱۶۵۰۔ ۱۶۵۱۔ ۱۶۵۲۔ ۱۶۵۳۔ ۱۶۵۴۔ ۱۶۵۵۔ ۱۶۵۶۔ ۱۶۵۷۔ ۱۶۵۸۔ ۱۶۵۹۔ ۱۶۶۰۔ ۱۶۶۱۔ ۱۶۶۲۔ ۱۶۶۳۔ ۱۶۶۴۔ ۱۶۶۵۔ ۱۶۶۶۔ ۱۶۶۷۔ ۱۶۶۸۔ ۱۶۶۹۔ ۱۶۷۰۔ ۱۶۷۱۔ ۱۶۷۲۔ ۱۶۷۳۔ ۱۶۷۴۔ ۱۶۷۵۔ ۱۶۷۶۔ ۱۶۷۷۔ ۱۶۷۸۔ ۱۶۷۹۔ ۱۶۸۰۔ ۱۶۸۱۔ ۱۶۸۲۔ ۱۶۸۳۔ ۱۶۸۴۔ ۱۶۸۵۔ ۱۶۸۶۔ ۱۶۸۷۔ ۱۶۸۸۔ ۱۶۸۹۔ ۱۶۹۰۔

نہج سے زیادہ روئے فائق اور کسے ہے ؟

میں نے کئی مرتبہ اپنی رائے (اجتہاد) سے فخر کیا، میری خواہش سے کرم میں سے یہ ہیں کہ
میں نے اپنی رائے سے فخر کیا، میرے ایک سو کوڑے کھائے جائیں گے
اور یہ وقت تھا امام ملک ہی کا نہیں تھا، کشتہ سبقت لا رہا تھا، اور شاہنشاہ
آئمہ سلف کا موقف کا قول ہے ۔

”جب قسنت پارتو میں بس کی تیار کرو کسی اور کی طرف متوجہ نہ ہو ۔“
یہی حال امیر احمد بن حسن لکھا تھا ۔

تو کو چکے ہیں ضمنی قرآن کے مسئلے پر وہ کس طرح تھا اور میں سے دو سو چار سو گئے، اور ان میں سے کئی
پریشان نہیں آئی اس مسئلے کے بارے میں انہوں نے ایک حرف بھی کہنے سے انکار کر دیا، اور بدلے اور سس سے
اعوان سے فریاد ۔

”کتاب اللہ عزوجل با سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے قول کی تائید میں لیں دیں اور قرآن
میں تہذیبی تائید کروں گا !“
وہ آخر وقت تک اپنے سہی موقف پر قائم رہے، جب ان کی بیٹی پر کوڑے مارے گئے وہ با آواز
جذکر رہے تھے ۔

”قرآن خدا کا کلام ہے غنیہ غلونی ہے !“

”دیت سے امیر احمد بن حسن کو معلوم ہوا کہ ابو نوری نے ایک حدیث حسنہ سے دعویٰ کیا ہے ۔“

۱۔ ابونیات ج ۱، ص ۶۳۰

۲۔ ۲۰۳ ص

۳۔ مصنف اور سند ج ۲، ص ۳۵۰

۴۔ ۲۳۱ ص

۵۔ مناقب ص ۳۷۰

۶۔ مناقب ص ۲۳

۷۔ ۲۳۰ ص

۸۔ سند آدنیٰ صورت پر ہے کیا ”

یہ فہم رہنے والے ہمارے ہی فہم آدمی طرف سے ہے۔ اور جس سے اس نے بعد اس سے تحقیقات منع کرتے
ہوں۔ اس کا تین مرتبہ چوتھے معذرت کی درخواست ہے۔

معتزلہ کاجرات موزامہ کو برکھ اس کی تحقیق کی۔ اور انہیں ہزاروں کو یہ دوران امور سے
دیکھا۔ اور جو ہے۔ اس کا اس معنی میں کیا اور بدایا گیا۔ اور یہ باجاست محمد کی نفی کا

ان میں سے کون سے کون سے ہے۔ اور یہ کہ یہ تیار وہ ان سوال کو نہیں۔ اور وہ ان کو یہاں
میں لے کر دے۔ اور یہ کہ وہ یہ ہیں جیسے کہ اس میں سے کہ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ
سے بارہ ہے۔ اور یہ کہ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ
سے جیسے کہ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ
معتزلہ کاجرات موزامہ کو برکھ اس کی تحقیق کی۔ اور انہیں ہزاروں کو یہ دوران امور سے
دیکھا۔ اور جو ہے۔ اس کا اس معنی میں کیا اور بدایا گیا۔ اور یہ باجاست محمد کی نفی کا

۱۔ جی کتب ج ۲ ص ۵۲

۲۔ اس سے کہ اس میں اس کی عبادت کے ذریعہ اور جو یہ معتزلہ کاجرات موزامہ کو برکھ اس کی تحقیق کی۔ اور انہیں ہزاروں کو یہ دوران امور سے
دیکھا۔ اور جو ہے۔ اس کا اس معنی میں کیا اور بدایا گیا۔ اور یہ باجاست محمد کی نفی کا

۳۔ جی کتب ج ۲ ص ۵۲

۴۔ اور وہ کہ اس میں اس کی عبادت کے ذریعہ اور جو یہ معتزلہ کاجرات موزامہ کو برکھ اس کی تحقیق کی۔ اور انہیں ہزاروں کو یہ دوران امور سے
دیکھا۔ اور جو ہے۔ اس کا اس معنی میں کیا اور بدایا گیا۔ اور یہ باجاست محمد کی نفی کا

۵۔ اس سے کہ اس میں اس کی عبادت کے ذریعہ اور جو یہ معتزلہ کاجرات موزامہ کو برکھ اس کی تحقیق کی۔ اور انہیں ہزاروں کو یہ دوران امور سے
دیکھا۔ اور جو ہے۔ اس کا اس معنی میں کیا اور بدایا گیا۔ اور یہ باجاست محمد کی نفی کا

۶۔ جی کتب ج ۲ ص ۵۲

۷۔ اس میں سے کہ اس میں اس کی عبادت کے ذریعہ اور جو یہ معتزلہ کاجرات موزامہ کو برکھ اس کی تحقیق کی۔ اور انہیں ہزاروں کو یہ دوران امور سے
دیکھا۔ اور جو ہے۔ اس کا اس معنی میں کیا اور بدایا گیا۔ اور یہ باجاست محمد کی نفی کا

۸۔ اس میں سے کہ اس میں اس کی عبادت کے ذریعہ اور جو یہ معتزلہ کاجرات موزامہ کو برکھ اس کی تحقیق کی۔ اور انہیں ہزاروں کو یہ دوران امور سے
دیکھا۔ اور جو ہے۔ اس کا اس معنی میں کیا اور بدایا گیا۔ اور یہ باجاست محمد کی نفی کا

۹۔ اس میں سے کہ اس میں اس کی عبادت کے ذریعہ اور جو یہ معتزلہ کاجرات موزامہ کو برکھ اس کی تحقیق کی۔ اور انہیں ہزاروں کو یہ دوران امور سے
دیکھا۔ اور جو ہے۔ اس کا اس معنی میں کیا اور بدایا گیا۔ اور یہ باجاست محمد کی نفی کا

اعتراف کیا تھا تاہم عقائد ایمانیہ کا مرکز و قلب علم کلام سے جیسا کہ عرض ہے
 تاہم عقائد ایمانیہ کا اور عقل کو وہ نقل کا نام بنا کر اس سے کام لیتے تھے بنا پر انہوں نے علوم فقہیہ کی تعمیل
 میں جذبہ کے ماتحت کی۔ لیکن جب عقل علوم ان پر چڑھے۔ اور علوم کی نسبت اس کے دل میں جاگزیں ہو
 گئی تو یہ مردم ان کے لئے ایسے ہی بکر بن گئے۔ جسے وہ عقائد دینی جو انہیں اپنے سے ورثہ میں ملے تھے۔
 عقل اور نقل بہر حال مستزاد کا یہ عقیدہ تھا کہ نقل اور عقل ایک حقیقت واحدہ کے دو جہ ہیں۔ لہذا
 کا۔ اختلاف اور ان دونوں میں اتفاق تام ممکن ہے، اور یہ اتفاق واضح نہ تھا

ماہیت و فروع

(۴) میں نے کہ لفظ جو عقلانی و ذہنی حقیقت رکھتے ہیں، وہ عقل کے واسطے مست لازم و لازمی کے تحت
 ہونے ہیں۔

(۵) جس سے کہی امت اول سے عقیدہ سے یہ علم کی حقیقت اعتقاد رکھتا ہے۔

(۶) اپنے اور نظیر کے اعتبار سے یہ علم دوسرے علوم کے تحت میں ملے ہوئے ہے، اور یہ علم ہر وقت ہر قوم
 پر علم ہے۔ جس کے معنی فرقہ کے ہیں۔

(۷) اعراضہ السعفیہ (۷۰)

ابن خلکان کی تصدیق
 ابن خلکان اس کے تسمیہ کی توجہ یہ کرتے ہیں کہ ان میں سب سے پہلا عقائد حرموں
 نما، و علوم شدہ و اول کے بارے میں تھا۔ حقوق بنی فروعیوں، جنہوں میں
 مناسبت سے اس کا نام علم کلام پڑا۔

(۸) ویرت ج، ۱۰۰

۱۰

مشرق و مغرب اندکی کس بات میں ان عقائد کا مواد ہے، وہ عقائد مگر علم کا نام نہ رکھتے تھے
 اند سے یعنی یاقوت سے، صفت کلام سے۔

دقتہ کلام منہجیہ بافت سلام ج، ۱۰۰

۱۰

یہاں میں عقائد کے ردیک، اس علم کا معنی جو کہ علم و علم سے ہے علم سے ہے علم و علم سے۔

(۹) مقدمہ ۱۰۰

بدون غرض و نیت ہو کہ یہ دونوں نہ صرف ایک دوسرے کے مخالف بلکہ ایک دوسرے سے متعلق ہیں۔ لہذا
معتدل نہ بنے۔ کوشش شروع کر دی کہ دونوں میں اتفاق ثابت کریں چنانچہ وہ میدانِ عمل میں آئے اور انہوں
نے میں نہیں یا دوسرے مفاہیم دیں۔ علم کے وہیں سے اتفاق کا سنا کر دیا۔



معتزلہ فلسفے سے مغلوب ہو گئے!



در معتزلہ نہت میں تک اگر نہیں رکھے، جنوں سے صرف اس عمل پر کفایت نہیں کیا جوتا ہے جسے
اس حد تک جنوں نے پار کیا تھا، مگر وہ فلسفے میں تھک رہے تھے اور ان کو اس سے بچنا نہیں چاہتے تھے۔
تھے۔ اس میں سے وہ بڑے بہتے تھے۔ آخر کار رفتہ رفتہ نوبت یہاں تک پہنچی کہ وہ اپنے اصل مقصد اور
ویسے تو ذہن پرستی اور کوشش ملتے تھے۔ انھوں نے عقل کو عقل کا، ان بنادیں۔ درحقیقت وہ دنیا کو تسلیم نہ کرتے تھے۔
وہ بہت کراہیں۔

مستشرقین نے یہی کہہ دیا ہے، ان کا قول ہے کہ معتزلہ نے اپنے جوہر عقائد کو غفلت سے
متنبہ کر دیا تھا۔

معتزلہ عقائد میں نوبت اور حد سے بہت زیادہ آگے بڑھ گئے تھے۔ نیا چمن کا مقام
فعل و فعل میں بہت قریب تھا۔ جو عقائد میں جب سے اس نے عقل کی بنیاد پر ہے۔
نیز کہ عقل بہت کسی چیز کے حسن و قبح پر جان کر میں ترجیح کا بیان کرتے ہیں۔
نظائر اس سے عقل و حجب عقل اخبار، حدیث، و سنن کو کسی حد تک بھی اہم نہیں دیتے۔

McDonald.

۱۳۵۰ء

۲ اصناف رسالہ ۱ ص ۵۲

۳ مستشرقین ج ۱ ص ۵۰

جسے واجب اخبار اسناد کا یہ حال ہے کہ وہ بموجب طریق ہیں تو کوئی حدیث بھی واجب نہیں کہ اس حدیث سے جو استدلال بھی یہاں سے مباحل ہوگا پناہ فرماں کا ثبوت ہوتا ہے جس سے وہ اس حدیث میں بڑی دقت نکلتی ہے۔

محدثین کے خلاف معتزلہ کی سرگرمیاں۔ دونوں درجہ دونوں سے بڑھ چکے ہیں۔ معتزلہ کی طرف سے تو انہوں نے محدثین کے خلاف اتحاد بول دیا، ان کے خلاف شہادے میں بھی یہی سب سے بڑھ چکا ہے کہ اس طائفہ پر یہ کیا کہ وہ ان کے آسے ہر تسلیم کر رہے ہیں اور ان کے عقائد و عقوبتیں بھی ان کے نزدیک بچے نہیں کہیں ان کی سب سے بڑی غلط فہمی جس کا اسباب انہوں نے اپنی عقل پر ان کے سبب سقوط و زوال کا یہ تجزیہ کیا ہے۔ یہ معلوم ہو گا کہ ان کی سب سے بڑھ چکا ہے کہ ان کے خلاف کام ہے۔

معتزلہ کی قلب بابت۔ رفتہ رفتہ ثابت ہیں کہ یہ سب سے بڑھ چکے ہیں اور فلسفے سے اتنے زیادہ فریب ہوئے کہ ان میں وہ فلسفے سے بڑھ چکے ہیں اور ان کے ذہن میں کوئی ذوق باقی نہیں رہا ہے۔ سب سے بڑھ چکے ہیں اور ان کے ذہن میں کوئی ذوق باقی نہیں رہا ہے۔ سب سے بڑھ چکے ہیں اور ان کے ذہن میں کوئی ذوق باقی نہیں رہا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ امام ابن تیمیہ نے مزاج معتزلہ کو منہاج فلسفہ سے قریب رہنا ہے، ان میں وہ فلسفہ میں جو فرق تھا، وہ جس اتنا کہ غفرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تادیب فلسفہ کو بے حد تک رسے سے ہیں یہ سب سے بڑھ چکے ہیں۔

سلف کا طرز عمل کیا تھا؟۔ سب سے بڑھ چکے ہیں اور ان کے ذہن میں کوئی ذوق باقی نہیں رہا ہے۔ سب سے بڑھ چکے ہیں اور ان کے ذہن میں کوئی ذوق باقی نہیں رہا ہے۔

یہ بات بارہ ظہر میں آچھی ہے کہ سلف ان مسائل پر غور و بحث سے زیادہ تھے جو فلسفے سے بڑھ چکے ہیں، لیکن انہوں نے جب وہی کہ معتزلہ کی عقلیں فلسفے سے پیدا کردہ مسائل پر غور و بحث سے بڑھ چکے ہیں اور ان کے ذہن میں کوئی ذوق باقی نہیں رہا ہے۔ سب سے بڑھ چکے ہیں اور ان کے ذہن میں کوئی ذوق باقی نہیں رہا ہے۔

ہرگز وہ نہ ذریعہ نہ دین کا ہی بوتا ہے وہ رنوی ہے اور بزرگی کے ذریعہ وہ دنیا سے
میں کی بات میں فلسفے سے سوا کچھ نہیں ہے۔

بہت دور تو پر وہ مومنوں سے فرما:

وہ کے نزدیک طلبِ جہلِ بندہ و رنوی سے جہلِ علم سے بہتر ہے۔

بارشِ نفعی بھی وہوں کو دے دے رنوی اور رنوی کیا رستہ ہے ان کا رستہ تھا۔

وہوں کو معلوم تھا کہ رنوی بہت سے تھیں وہ دوسرے جہت ہیں طاقِ کشمیر سے

بہت ہے۔

وہ مومنوں کی جہت سے ملحق ہو جہت سے بھی ذریعہ رنوی ہے۔

یہ اشارہ تھا۔

اگر نہ تھا تو نہ کوئی نہ سوا اس کے نہ ہے نہ نہ دے بھی تو وہ اور کوئی نہ دے تو وہ

ظہرِ علم کی آمدی سے نہیں بہتر ہے۔

تعلیم سے بارش میں انہوں نے جو رنوی تجویزی کی تھی وہ تھی۔

نہیں فحش سے خوب رہا ہے یہ اس حالت میں نہیں قبائلِ عشائر کے مابین کشت کو رہا ہے

اور یہاں یہاں رہا ہے

یہ وہوں کا بخار ہے جو کتابِ سنت کو رک کر دینے ہیں اور علمِ علم کا مسلسل کرسٹ

ہیں۔

معمولی نہ مغز کے بارے میں بہتر ہے۔

—: خداوندِ کائنات سے چاہ میں رکھے۔

—: خودوں کو نہ دلائیے ہیں یہ

۱۔ مومن بخار ج ۲، صفحہ ۱۴۱

۲۔ نور بخار ج ۲، صفحہ ۶

۳۔ اور ج ۱، صفحہ

۴۔ ۱۶

۵۔ مومن بخار ج ۲، صفحہ ۱۴۱

متکلمین کا آغاز اور انجام محمد بن سیر متکلمین کی غیب جینی کرتے ہوئے وہ یہ بتاتے ہوئے کہ ان بت
تو اچھی تھی لیکن بعد میں دراست سے رد گرد ہو گئے۔ یہ زبان شعر
کہتے ہیں :-

_____ : اے ہوا کرنے والے عقالہ شیعہ کے بارے میں
_____ : درصنوف اہواء کے بدست کے بارے میں
_____ : اس شخص کو چہرہ دے جو راہ کی طرف تھکے جانے چاہتا تھا
_____ : کیونکہ یہ راستہ خدا تو اس لوگوں کا نہیں ہے ۔
_____ : کوک اس طاع اُبھرتے ہیں رن کا آغاز شاندار ہوتا ہے
_____ : اس کے بعد وہ بد دربرے بن جاتے ہیں ۔
_____ : ان لوگوں کے بارے میں جو کچھ کہا جاسکتا ہے ۔
_____ : یہ ہے کہ یہ نول عذاب سے محروم ہیں ! اے

:

ایک دوسرا شعر کہتا ہے :-

چند اشعار _____ : انہوں نے لوگوں کو پکارا یہاں تک کہ یہ بدست بن گئے
_____ : دین میں راستے کی پٹ جس کے لئے رسول مبعوث ہوئے
_____ : یہاں تک کہ یہ لوگ
_____ : خدا کے حق کا سنبھال کرے گئے

عبد اللہ بن سبب لوگوں کو مقرر دست مخالف
علم کلام کہ خیر لا شعور کے اشعار کہتے ہوئے اور ان سے احتیاط اور میل برے کے لوگ

اگرتے ہوئے اور ان کی باتیں سننے سے منع کرتے ہوئے کہتے ہیں :-

_____ : خبر دے کہ علم کی غویت سے نپٹ رہنا ۔
_____ : کیونکہ یہ علم قدم زمانہ و شخص سے ۔
_____ : خبر دے کہ کسی بات سے صحبت نہ رکھنا

—: اور نہ کبھی اس کی بات پر کبھی مان و ہن،

_____ : سنی باتیں مسلمانوں کی ہیں

وہ یہ عبد زائل کو تباہ ہے

تبدیلے اپنی آیات کو ٹکڑوں میں سے

۱۔ اور ن آیات کی تکمیل پر سہارہ مل گیا ہے

_____ : اس نے مسلمانوں سے بہتہ دانی خریدی ہے .

خبردار مسرت سے: وہ کوئی دور رس انتہیادار نہیں

—: یہ ایسے وقت ہیں جن کے حلیوں میں شک بدستور ہے

—: سردار میں اپنی برادری یحییٰ ہے۔

— یہ قفس میں بدلت ہو رہا ہے ہیں

میں سستہ مخوف و درددل دیاں ہیں۔



اہل سنت کا موقف



یہ تھا وہ موقف جو اہل سنت نے عام طور پر ملال اور تکلیف کے بارے میں اٹھیں کر رکھا تھا۔ یہی کہ
کہ باوجود معتزلہ کے فکاہ آرا پر بھیبت رہے، اگرچہ سنت فقاری کے ساتھ ساتھ۔

اسے اہل سنت بھی نظر آئیں گے جنہوں نے معتزلوں، مالکیوں، شافعیوں اور حنفیوں میں سے
کے غرض تدوین پر دلی اور ان کے اصحاب و میر تو تھے۔

روایت ہے کہ ماہر جلیل القدر جلیل القدر امام ابو حنیفہ نے جو جہاں سنت آد سے نہیں
کیا امام ابو حنیفہ معتزلی تھے؟ قرآن کے تکرار سے جنہوں نے طرہ و رخس و جہت سے وہ
باور یک کتاب میں موعود پر مبنی جس کا نام اللہ اکبر تھا جو شارد ہے جب کہ نہ تھی
افقیہت لاف!

مستحق یکہ ندی اسے ہے کہ امام ابو حنیفہ پتہ تھے۔ جس نے دنیا و دین میں موقع ملا۔
۱۱ اہل سنت

۱۔ ۵۰

۲۔ ۵۰

۳۔ ۵۰

۴۔ ۵۰

نہ پرستی حاصل ہی ہو محمد بن عبد کا حد درجہ نرم و احترام ملحوظ رکھتا تھا۔ یہ بھی طرز عثمان حنیفہ بدلتی رہی
 تھی۔! ہوا کہ چھ مسائل میں میں حد درجہ مستند تھا۔ یہیں عبد بنسب بال اعتراف کر اس نے انا معتد بنا تھا
 تھا۔ حتیٰ کہ بعض کو اپنی اولاد کا آئینہ بنا دیا تھا۔ اس طرح یہ غریب نہایت تیزی و باقاعدگی کے ساتھ نفسہ
 خلافت میں داخل ہو گئی۔ جو دین کا سب سے بڑا سربراہ اور رسول تھا، اس طرح خبیثہ مومن اور اس کے
 بعد کے دو خبیثہ معتقد اور ذاتی باطن جنہوں نے مسلک اعتراف کو باقاعدہ قبول کر لیا تھا اور اسے مصوبوں کو
 باطل اپنا لیا تھا، نیز سابقہ ہی ساتھ ارباب بت بھی ہم ملحوظ خاطر رکھیں کہ تحریک متکلمین نے اہل بیت نسبت مستند
 جماعت سے اور شروع شروع میں معتزلہ نے کس شدت اور قوت کا مظاہرہ نہیں کیا جس کا مظاہرہ قریب
 اولین نے کیا تھا تو ہمیں اس بات کو معلوم کرنے میں کوئی دشواری نہیں ہو گی۔ یہ علی بنسب اور حنیفہ
 تا بہ تحریک کیونکر پہیلی اور کس طرح اس نے قوت و طاقت حاصل کر لی، اور اپنے اعوان و انصار کا ایک
 بہت بڑا گروہ پیدا کر لینے میں کامیاب ہو گئی؟

اور میرا خیال ہے کہ یہ تحریک در زیادہ قوت و دستوت حاصل کرنے میں یقیناً کامیاب ہو باقی
 اور اپنے نظریے پر چلتی رہتی اور اس میں یہ سکت پیدا ہو باقی کرانت میں یہ تو اس کے خلاف حرکت
 راجعہ پیدا نہ ہوئی۔ یا اگر ہوئی تو وہ اس پر بہ آسانی غائب ہو جاتی۔ میں معتزلہ نے بعد از اس سے ہرگز اس سے
 دور سلطنت و قوت میں کوشش یہ کی کہ ان باتوں کو زور اور سہجہ سے نہ میں حریف بننا ہو تو یہ دور قوت و
 منوئی باسوت بین اور وہ ہیں کامیابی سے محروم ان کے ساتھ ایک مذہب طویل درکار تھی اسات معتزلہ ترین دست میں حاصل ہیں
 طاعت و امت کو مبتلائے آفات و محن رکھے انہوں نے جس عظیم ترین غلطی کا ارتکاب کیا وہ قطعاً اتالیقوں کی انتہا میں ہو گیا
 صورت بھی اس کا تذکرہ نہ ہو سکا۔ اور اس کا نتیجہ یہ ہو گیا کہ انہوں نے طویل مدت میں علی بنسب سے بعد یا اس سے
 اپنے ہمنمون آن کی سن میں دھوا دہا اپنے اور مل مسلت کے درمیان ایسی دیوار کھڑی کر دی جو انہوں کی ہوسنی
 اور خدا کو تو دور اندر جو رسوخ کا مٹا رہ گئے، انہوں نے خودی سے خوف مسلح کر دیا۔ اور اس طرح انہوں
 حاکماری ایک جہت کا ہو شعلہ بن گئی جس نے ہمارے ہواں نگر کو — خواہ وہ محسن بنی ہوں یا نہ ہوں —
 اپنی لپیٹ میں لے لیا، کندی جسے عقیدہ فلسفی کا سبب خاندانہ کہ کا دھبہ بن گیا اور محاسن بھیہ شخصہ میں ایک
 رہنے پر مجبور ہو گیا، در جب ہر قوم نے خاندانہ میں تراترت رہنے دے یہ دھڑلے سے ریادہ نہیں تھے۔ حالانکہ وہ قوم
 ہر دھماکہ و مابہ شب زندہ دار تھا۔ امام محمد بن منہل کے تبار سے راجعہ جمع کر کے میں نے اس پر غصہ بھی کیا۔

سے نور کو یہ مہر میں اس طرح ماز فیشن ہو جائے کہ پھر کو کسی منہ سے

نما میں حرکت جمیع سے ان تعلقین اور فلاحتی کو ختم ہوا
 تنہا بلکہ کی حرکت جمیع کا اثر خود نما بلکہ پر ہا نہیں ہوتا جو وہ خود اپنی حیثیات اور اس پر عبور ہو گئے یہاں
 تک کہ تصدیق و تفسیر تک کے ہر ہی منہ سے منہ سے منہ سے سماجی یہ تصدیق کے یہ شمار ہمارے دعوے کا بہترین
 ثبوت ہیں۔

—————: رحیم علی اللہ کے ستوار علی اللہ میں ثبوت ہے۔

—————: تو ہم سے شک میں سے مجھ لیا ہوں

—————: وہ کہ تشبیہ کی کہ تعلق کے منہ سے ثبوت ہے۔

—————: نوید میں سے لئے انبیہ کے ان میں مجھے کوئی تعلق نہیں

—————: اور اگر تعلق یہ اللہ کے ستوار علی اللہ میں کے ہر سے میں روک سے۔

—————: اور اس کے دعوت کی اس تفسیر سے نئی نئی تفسیر اب میں تفسیر سے

————— منہ سے

—————: وہ سب سے بڑا، اور سب سے اعظم ہے۔

نما بلکہ اور تشبیہ و مجسم

—————: اس طرح ایک اور قصیدہ یک منہ میں سے اللہ نہ بن منہ سے آخری نما میں ملحقا

—————: اور جو سن بڑی ہے کہ غیب کا علم اس کے سوس کو نہیں

—————: میں ہی ہمیشہ ثابت ہوتی ہے۔ اور جن کا ذکر درج ہوتا ہے۔

—————: وہ سماعت کے ساتھ میں دیکھتے ہیں وہی پر ملک سے۔

—————: اور مخلوق کی طاقت خود وہ عقل میں تو یہ ترن میں لڑی رہتا ہے۔

—————: وہ مع جمیع ہے۔

—————: باقی سب اس کے ذمہ ہیں

—————: جب ہم سب کی ذات کے ہمارے میں غور کرنے میں تو ہماری عقل سے پر جلتے ہیں۔

_____ وہ حیران مغل و مرشد ہو جاتی تھے ۔

_____ اچھے تقبیل سے روک لیتے تھے ۔

_____ : کہوئے مہر کا تہ کی زیادہ کوشش موجب نہیں ہے

_____ : جس نے قسم سے زبہ ، فی الجہن خلافت کی چیز نہیں دیکھی

_____ : اس شخص کے لئے کوئی اب لائق ہے ورنہ سے ذاتا

_____ : مگر وہی دشت میں رہا نہ کے سوائے اب نہیں ہے

_____ : اس میں نہایت ہی کوک رہے ہیں جو مکر و مسکر ہیں ۔

_____ : جو کوئی اپنے میں کہہ نہ سکتا ہے سب سے بات کی ۔

_____ : اور نہ کے سو کوئی اس کی بیز نہیں کرتا ۔

_____ : اللہ کے دوست درخت میں جا میں کے

_____ : اپنے اس رب کی طلب جو بڑاں والا ہے ۔

_____ : اللہ جل اور اس جوں کو پس نہیں لیتا ۔

_____ : اور سال نہ نہیں اس سے ، ان کا رستہ ہے ۔

_____ : ہماری روش عام اور ان عام سے ترک تعلق سے

_____ : اور اس شخص کا طریقہ سے جو نہ رہے



فکرِ اسلامی پر عتزلہ کا اثر

معروف ملت کے معروف ہے

علیہ اور صلح کی سہولت میں ان کا نام

بیشاگرد قرار پایا

ان کو صحیحہ کہتے تھے نہایت

بے سود کوسہ کی گونشیں دیکھتی

سہ کوشش کا مہاب بھی دھی

بیکن

میں ملے، ہر طرف سے بھی وہ اپنے

بہت تار، مغربی سلامی دکھانے پر چھوڑے

جو آج بھی بابہ درد حشر ہیں

اہل، سنت اور معتزلہ میں بڑ بڑکشی کش ماری رہی،
 یہ کشت کش س وقت تک جاری رہی، جب تک
 معتزلہ ختم نہیں ہو گئے۔

چشمہ طہر میں نے دیکھا کہ معتزلہ کا ہونہر تو بیٹے
 اور نیم حقیقت میں سے براہ راست شیعہ رہا۔
 عزالہ ختم نہیں ہو، اس نے صرف روپ بدلایا۔

اعتزل کی تحریک کا خاتمہ کر لینے کے بعد ہی ان کی
 تحریکیں عالم انکاب میں ابھرتی ہیں۔ مزارعہ میں پڑتے
 چرمی ہیں۔

وہ اس میں سے کوئی تحریک نکالنا ہی نہیں نہ تھی
 غرض سے تازہ نہ ہو
 جس نے، معتزلہ سے کچھ یاد نہ ہو۔

”و اور حق سچیں

سہ دور عربی کتبیں میرے پاس

پڑھنے سے پہلے ایک کتبہ ہے

سخن زیب و زلیخا : بہت عمدتوں پر مشتمل ہے۔ ان میں سے تلخ و نازک جملوں کا مجموعہ

موتے ہوئے یا زینت کے طور پر استعمال کیے جاتے ہیں۔

صرف شمارے میں ہی راجستھانی زبان میں لکھی ہیں۔

از جمله افسانه‌های قدیمی و معروف در ایران و خاور میانه، افسانه‌ی «سهراب و گشتاسپ» است. این افسانه یکی از شاهکارهای ادبیات حماسی ایران باستان است که در منابع مختلفی از جمله «شاهنامه» فردوسی و «تاریخ دینوری» ثبت شده است. داستان سهراب و گشتاسپ، داستانی عاشقانه و حماسی است که در دل فرهنگ و تاریخ ایران باستان ریشه دارد.

هذه نسخة من كتاب

... در آن زمان که...

تخریب و مٹ

سید بن ابی طالب (ع) کے بارے میں یہ ہے کہ ان کے تین حواری تھے۔

وہ کہتا ہے کہ ایک عجیب و غریب نامہ کتاب ہے جس کا نام ہے کہ

1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 26

۱۰۰

ۛۛۛ ۛۛۛ ۛۛۛ

ۛۛۛ ۛۛۛ ۛۛۛ

1890

۱۰۰۰ - ۱۲۵۰ - ۱۴۰۰ - ۱۶۰۰ - ۱۸۰۰ - ۲۰۰۰

اس کا نتیجہ یہ تھا کہ فہرہ میں ان تحریک کے تحت کے ساتھ مخالفت تھی جو یکم سے لے کر
جاتی ہو، اور یہی کو، یا شاعر۔ بنائے گئے ہو، جو بھی قریب معزول۔ یہ لوگ بھی یہ قریب معزول کے
سخت مخالفت تھے

اس میں فکر میں کچھ دیر کے بعد ہم اپنے حزم سے نے بھی شکست کرنی تھی، اندس میں ہی حرم
اس تحریک کا کون سا سربراہ ثابت ہوئے جو ہمیشہ اس کا دفاع کیا کرتے تھے

حکومت رحیم پور کے بعد ایسا معلوم ہوتا تھا کہ برقیہ سر۔ دوسرے تمام فہرہ
اشعری اور اعتزالی کو ختم کر دیں گے، یہ وہ حرکت جو تقدیری اور حسرت نگر تھی، تاہم
اس کے لئے کئی تھپتھپاں دے گئے، یا اپنی موت آپ مر جائے گی۔ بین ہر اس شخص کے ساتھ جو اس کے لئے
سنگ گراں ثابت ہوا۔

اشعری بہت پختہ معزلی تھے۔ لیکن اس رسا اور کا۔ اور میں رکھتے تھے۔ سوں سے بہت بڑا معزول
جس کے ہر چل رہے ہیں یہ کامیابی کا راستہ ہیں۔ اس صفت اور اہل عقل میں جو بھی پیدا ہو چکی ہے وہ
نہ صرف یہ کہ پائی نہیں جاسکتی بلکہ اس میں بڑا اضافہ ہی ہوتا ہے گا۔ اور اس طور پر حرکت رحیم پور
وقت و شرکت کا سامان فرج ہوتا جائے گا۔ چنانچہ میں نے اس کے محسوس کر لیا کہ اعتزالی جو اس میں مدد فرما رہے
کر رہے گا۔ یہ بڑی سنگین حقیقت تھی، لیکن انہوں نے اس کے قدم میں تامل نہیں کیا۔ ایک مخالفت پسند
کی طرح سے مان لیا۔ اور جاتے ہیں۔ اقدام جس کے میدان میں ان کے کاموں نے مہدی کی تفسیر کر کے
علی الاعلان ان سے انحصار کا فیصلہ کر لیا اور یہ علان بھی کر دیا کہ معتزلہ کا پیروکار وہ نہیں ہے جو سنت میں
واپس آتے ہیں۔ اگرچہ یہ دوسری بات سے کہ علان غلطی یہ وہ تھا، علی کہ انہوں نے یہ
راستہ اختیار کیا۔ اور اس سنت اور معتزلہ کے بین میں ایک راستہ نکالنے کی کوشش کرتے تھے

خدا کے لئے مدد دوسرے تمام مسلمانوں سے شہری کے میں مدد دوسرے
مردان کثرت اور پسندیدگی کی طرف سے دیکھی۔

۱۔ اولاد ج۔ ۱۔ ص ۲۰۰

۲۔ ۲۳۰ جہزی

۳۔ ۲۰۰ ج۔ ۱۔ ص ۲۰۰

۴۔ مقدمہ بن محمد بن ص ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰،

شیرازی سے لے کر سب مدرسہ افتخار بہار ۱۰۰۰ درہم میں ابو سعید بن ابی ہریرہ سے لے کر ۱۰۰۰ درہم تک
 عیسیٰ کی عیسیٰ کی بدست سلا میں شہرستان کو فتح میں ۱۰۰۰ درہم اور امت شہرستان میں جو ۱۰۰۰
 کے شہر کر دئے اور جو انہیں بن دئے اور انہیں ۱۰۰۰ درہم سے لے کر ۱۰۰۰ درہم تک انہیں ۱۰۰۰
 بہت سے دکنوں سے، شہرستان کے معدن سست میں ۱۰۰۰ درہم کے ۱۰۰۰ درہم سے لے کر ۱۰۰۰
 اور قلعہ اور برہین قلیہ کا قلیہ کا قلیہ ۱۰۰۰ درہم سے لے کر ۱۰۰۰ درہم تک ۱۰۰۰
 اور قابل فراہم شہر سے

اور جو چہ اس امر پہدست کرتی ہے کہ شہرستان کی تحریک جیک وقت پر شہرستان میں ۱۰۰۰
 ضروری ہے۔ اور جو چہ اس امر پر دست کرتی ہے کہ شہرستان کے ساتھ میں ضرورت کو ۱۰۰۰
 اول سنت اور سنت کے ۱۰۰۰ میں جو ۱۰۰۰ میں ۱۰۰۰ میں ۱۰۰۰ میں ۱۰۰۰ میں ۱۰۰۰
 ایک درہم میں طریقے میں تبدیل ہو جائے، یہ ہے کہ شہرستان کے ۱۰۰۰ میں ۱۰۰۰ میں ۱۰۰۰
 علم و دست جیسے شہرستان سے لے کر ۱۰۰۰ میں ۱۰۰۰ میں ۱۰۰۰ میں ۱۰۰۰ میں ۱۰۰۰
 اور ابو سعید بن ابی ہریرہ سے لے کر ۱۰۰۰ میں ۱۰۰۰ میں ۱۰۰۰ میں ۱۰۰۰ میں ۱۰۰۰

۱۰۰۰ ۲۰۰

۱۰۰۰ ۲۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰

۱۰۰۰ ۲۰۰

۱۰۰۰ ۲۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰

۱۰۰۰ ۲۰۰

۱۰۰۰ ۲۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰

۱۰۰۰ ۲۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰

۱۰۰۰ ۲۰۰

۱۰۰۰ ۲۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰

۱۰۰۰ ۲۰۰

۱۰۰۰ ۲۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰

۱۰۰۰ ۲۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰ ۱۰۰۰

مناسب معلوم ہوا ہے کہ ہم انفرادی و اجتماعی میں تعقل کی گردیں - جو
اشعار کا موقوفہ ہے شاعر نے اختیار کیا تھا۔ اور اس دعوت عمل کی تسریع کر دیں جسے
لے کر وہ لے گئے۔

شاعر کی کوششیں یہ تھیں کہ شاعرانہ شعاع میں معتد رہ جائوں اور یہ کہ انفرادی و اجتماعی
کی طرف اپنا جوش ۱۰۰ اور اس بڑے کوجہ سے ادا کریں کہ معتد رہے۔ چھوڑ دیا تھا
جیسے کہ عربیہ پہلے میں کہ معتد رہنے کے لئے علم کی بنیاد پر جس کی فاضل و فائز یہ تھی کہ عقل کے دفاع میں عقل
سے کام لیا جائے۔

لیکن میں فائز سے نہ نہ تھا۔ اچانک گئے اور ایک دوسری چیز کے سبب علی بن سنے یہ عقلی عقل
سے بھی توفیق۔ کس قبضہ سے کرے اور عقل و حقیقت ساری ہیں۔
لیکن اس مسئلہ پر بھی معتد رہتا نہیں رہتا۔ اس سے بھی گھٹنے اور اب وہ عقل خود یہ کہ عقل پر
عقل کو ترجیح دینا عقلیت ماحول ہے

اشاعر جب مور سے تو ٹھیک ہی رہتے پہلے جو شروع شروع میں معتد رہنے والے تھے۔ انہوں نے
معاظم کو از سر نو نظر اور متب کیا۔ اور سمجھا یہ شاعرانہ عقل یہ عقل صرف اس کی مدد ہے اس
کے ثبات کا ایک اسید اور اس کی صحت کی دلیل

ہی وجہ ہے کہ ہم ان کی فوج تھے۔
• خشوع کا قضا ہے تھا کہ عقید پرستی سے قائم رہنا یا شیہ اور صرف ظاہر کی پیروی نہ کرنا
معتد رہنے عقل کے تعارف میں غور سے کام لیا اور اسے شعاع پر غالب نہ دیا۔ ۱۰۰
برہنہ تھے۔ اس میں سے ایک تھی یہ اور اسرار و پروردگار تھا۔ جو انہیں کمال تیار پر
نہ تھا۔ ۱۰۰ انہی بھٹ و اندام کو تھا۔ دور وہ عارف سے بنا تھا۔ ۱۰۰ دور وہ عارف
عقل ہی ہے جس نے عقلی شعاع کا قانون حاصل کیا۔ اسے درج صرف عقل یہ کہہ سکتے
وہ سرعیت سے ہوا دیں تو۔ ۱۰۰ وہ بھی رد و محبت میں پہنچ سکتا تو اس کی مثال
سورج کی ہے جس کی روشنی نہ صرف نگاہ ہی سے۔ عقل کو شش نگاہ کی ہے۔ جو
نور و آفتاب سے ممتاز ہے۔

امام غزالی اور عقل "گویا" معجزاتی سے یہ عقل ایک یہ کہ جس کے دھڑکنے سے جو

سے عقل و ایمان صحت

صدق نقل ہاں مان حاصل کر سکتے ہیں۔ نیز وہ یہاں ہذا ہے جس کے نزدیک ہر شے کا نوع کر سکتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ وہ اکوٹھ کی تصریف یہ کرتے ہیں:

”وہ ایسا علم ہے جس کا مقصد حفظ فقہہ علی سنت و راہی پرست کی یہ کہ سوائے نبوتوں کا سب باب ہے۔“

وہ ارشاد فرماتے ہیں:

”وہ تھالی نے اپنے بندوں کی طرف اپنے رسوں کی زبان سے وہ عقیدہ و محبوبوں سے جس میں ان کی دنیا اور دین دونوں کی بھلائی اور بہتری کے جیسا کہ قرآن و حدیث سے ثابت ہے پھر شیطان نے اسوں پر ہمدردی سے بدوں کو تشکیک۔ یعنی جسے حور سے جو حقیقت کے خلاف تھے جس کا نتیجہ یہ ہو کہ وہ عقیدہ واقعی کے بارے میں متوسل ہوئے۔“

اس کے بعد اہل تہذیب نے گروہ تشکیل پیرایا۔ ان گروہوں نے یہ کام کرنا ہے۔ سنت کی معرفت کی جو کاشت تعلیمات علی بدعت تھا۔ جنی اونکی ہیں جو علم و ہوا کے خلاف تھیں اس وقت علم لازم اور شکیں کا وجود قائم نہ

ابن عدو نے ہر کام کی جو تعریف کی ہے وہ بھی فانی کے حسب مکتبی ہیں ہے

علم کا نام اور خلدن

لیکن یہ دینی یاد ہے۔ وہ کہتے ہیں

”علم لازم یا علم سے جو عقیدہ یا بندے عقل دلال عقل پر مشتمل ہے۔ اور جس کا مقصد واقعی ہے جسے سب سے زیادہ کار سے۔ انہوں نے عقائد مذہب و سنت و راہی پرست سے بہتر کی باتیں پیر کی ہیں۔“

اس کے بعد ابن عدو نے اس تعریف کی مزید تشریح کرتے ہوئے کہا ہے:

”علم لازم نام ہے ان عقیدہ یا بندے پر عقل و دلیل کی کہ جسے جو زور سے شریعت پرستوں کی علم کی حد سے بدعت، فحش و باہمی ہے۔ سکول زائل و جہت میں اور سب سے بہتر ہیں۔“

۱۔ مفقود من المفقود ص ۸

۲۔ ” ص ۱۸-۱۹

۳۔ ” ص ۲۰۰

۴۔ ” ص ۲۰۰

اور جس نے اہل سنت کے ایک بڑے حصے کو اپنے دامن میں لے لیا تھا۔ تحقیقت ائمہ ان کے جہلوں میں سے ایک چل تھا۔ اور اس کے تبار میں سے ایک، اٹھن، کیونکہ معتزلہ نے جیسا کہ مجلس کو خیال ہے۔ وہ ان سے دلوں سے بالکل غیر ضروری طور پر فکر تشبیہ نکالنے کی کوشش کی، اور اگرچہ مسلمانوں پر اپنے فلسفہ، حل کو مذہب سے لگاتار کوشش کرتے رہے۔ لیکن یہ حال یہ۔ ہر واقعہ ہے کہ انہوں نے فلسفہ پر بہت گہرا کسی نہ کسی طور پر چڑھا دیا ہے کہ وہ معتزلہ ہی نہیں ہیں جنہوں نے علم کلام اور مجلس سے سند یہ دشمنی رکھنے والوں کی سرور مخالفانہ سعی و جہد کے باوجود مسلمانوں کو اس درجہ تک تڑکیا کہ انہوں نے محسوس یا نہ محسوس طور پر کلام کو قبول کر لیا۔ اور دفاع دین میں اس سے خدمت بترے رہے یہی وجہ ہے کہ تم ایچتے میں کسی بیانیے باوجود شاہد اثر الاعتزال سے گلو صلاصی نہ حاصل کر سکے۔ انہوں نے ان مسائل و مسائل کے حل کے لیے یہ ہے آپ کو وقف کر دیا۔ جن کے حل کی سعی و کوشش معتزلہ ان سے پہلے کر چکے تھے چنانچہ ابن جوزی لکھتے ہیں اور بالکل درست لکھتے ہیں :

”اشراقی ہمیشہ معتزلہ ہی سے ملے

اور شاہد یہی وہ بات مقلی جس نے مینیلیوں کو اشراقیہ سے جدا کر رکھا تھا اور وہ ان سے بھی خوشنما نظر نہیں آتے اور ان سے اسی طرح الجھنے و لڑنے، ہے و معتزلہ کے ساتھ ان کا معمول رہا تھا۔ انہوں نے اشراقیہ کے عقائد کی مذہب میں طرح ہتھیار نکالے کہ بندہ کی گلیں خون سے بھر گئیں۔ لہذا وہ ان کے ایک امام ابن تیمیہ سے ملے اپنے آپ کو ان کے رد کے لیے وقف کر دیا۔ اب میں چند مثالیں پیش کر کے یہ واضح کر دیکھا کرتا ہوں کہ اہل سنت اشراقیہ کا دیمیانی راستہ اور عقائد کے دیمیانی راستہ اختیار کرنے کی کوششیں۔

نہ N 364 P 365

نہ مستطرح ص ۷۱، یہ مختصر نسخہ مقبول از خطۃ الاسلامیہ ص ۱۰۰

تہ ۲۶۹

لکھ ابن تیمیہ ص ۷۱

تہ ۵۷۸

نہ غلط ترجمہ ص ۱۸۵

نہ سے بات بھی واضح ہو جائے گی کہ اپنے اکثر اعلیٰ میں وہ مقررہ سے مستدیر رہا، وہ تو فخر آئے میں۔
 وہ پندرہ سی سو بیس پیش کرنا چاہتا ہوں، انکے صفحات میں زبردستی لگاؤں گا۔



۱۔ اشعرہ اور صفات ازلیہ



ابن تیمیہ کا خیال ہے کہ اشاعرہ کے ہر فی صفت کی حتمی صورت ہے وہ درحقیقت منزلت سے ماخوذ دستار ہے۔

اور میں کہیں یہ ہے کہ امام نواز — جو اشعری ہے — فرماتے ہیں
 "مخلص میں ہے کہ معتزلی فی صفت کے خلاف ہیں یہیں نہ کہ امر کا فوری صادر کر دیتے ہیں
 کسی طرے کا صیقل — جو اشعری ہے — بدستور جہاں کی مدت — جو ۱۰۰۰ سال
 کرتے نظر آئے ہیں۔"

یہاں اس کے وجود سے ثابت صفت ہیں توں صفت کے خلاف
ثبات صفت اور اشاعرہ جو راکت نظر آتے ہیں بہتوں نے صفت کو محض کر کے صرف
 سات صفت تک محدود تصور کر دیا ہے جو:

① قدرت

② علم

۳۔ بغیر زور سے ۱۰۰

۴۔ مقدس، مصلح ۳۵۰۳۳

۵۔ نایہ لائق ۱۳

③ حیات

④ رده

⑤ سمع

⑥ نصیب

⑦ کلام نے

اسما صفت افعال کا فرق
 شاعر کا قول ہے کہ ۶ اسماء ان صفات سے مستحق ہیں ورنہ
 ہیں ۷ اسماء صفت افعال مستحق نامتی، رزاقی معزز میں وغیرہ
 سے مستحق ہیں ورنہ میں ہیں۔



 مدد دیکھو یہ ہوتا ہے کہ

نہ کہ میں سے ہے

۲۔ اشاعرہ اور کلامِ خدا کے عز و جل



کلامِ خدا سے بڑے دہڑکے سسے میں سلف و مستزید ایک دوسرے کے رو بہ
سلف اور معتزلہ بالکل الگ الگ گروہ بن گئے ہیں:

سلف کا قول ہے۔ اللہ تعالیٰ کا کلام ازی سے حق۔ خدا جو تو یہاں تک پہنچے گئے کہ کہتے تھے۔ قرآن
کے سلف بھی قدیم اور غیر منقوح میں تھے۔

اس کے برعکس معتزلہ کا قول تھا کہ اللہ تعالیٰ کا کلام اپنے محل میں حادث ہے۔ لہٰذا قرآن بھی حادث ہے
لیکن شاعری نے ان دونوں قوال سے ہٹ کر ایک نیا راستہ وضع کیا اور ایک تیسرے قول پر پہنچے
یہ تیسرا قول مذکورہ بہ دو اقوال کے بن بن ہے وہ کہتے ہیں:-

قرآن کے سلف و مستزید میں کئی اختلافات کرتے ہیں یہ کہ کلامِ خدا

مہذب نہ کر سہیں حقیقت اللہ سے کلامِ خدا ہمارے خود قدیم اور غیر منقوح ہے نہ

اور اپنے اس دعوے کی تائید میں موقف یہ اختیار کرتے ہیں کہ ہماری تعریف ہی اس واقعہ میں

معتزلہ نے ہماری تعریف کی ہے اسے قبول کرنا ہے جسے نکار کر دیتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں

کلام کی حقیقت تو ازاد و سلف نہیں ہیں۔ بلکہ کلام وہ لفظ ہے جو شاعر سے

تمام ہوتا ہے۔ یہ وہ چیز ہے جو انسان سے نہیں ہوتی۔ لہٰذا صرف اس کو شاعری

لہٰذا نیا و مستند ص ۳۰۳

لہٰذا " " " " ص ۳۱۳

کی ریس ہے۔ اور میں غیر ہول ہوتی ہے پس اللہ تعالیٰ کا کلام غنی تہذیب سے اور اس
مستحبات قرآن شریف بھی تہذیب ہے۔ رہے قرآن کے حدود، اور اس کی آواز جیسے
دوسرے الفاظ میں ہم قرآن کہہ سکتے ہیں تو یہ حروف اور آواز اللہ
کے کلام غنی پر دراست کرتے ہیں جو قرآنی کافل سے۔ خدا مطلق، افنا پذیر ہے۔



۳۔ اشاعرہ اور شبیہ و تخم

سلف معززہ اور شاعر
سلف کاموں بہ خاک، بہ تشبیہ و تمثیل سے مزین ہے۔
کتنے نئے اور نئے کاموں پر بیان کیے تھے۔

اس کے عکس معترضہ کا اصول یہ تھا کہ وہ ان آیات کو اسی معنی میں قبول کرے کہ وہ اس سے منہ پرستہ اور ان سے تاویل کیے کرتے تھے۔

اشاعرہ ان دواں سے بنے ہوئے تھے۔ اس عرصہ کے بہتر مسائل میں وہ صرف سے ہم ہنگ
تھے اور بعض میں ان سے غنیمت رکھتے تھے اس طرح بعض مسائل میں وہ معتزلہ کی تائید کرتے تھے اور
بعض میں ان سے نفرت اور بے تھے۔

چند روایت ہاری تعالیٰ نے اسے سب سے پہلے جن نو حقے اور بالی مائل تسبیح و تہلیل میں آیات و ردہ کی تائید کرتے تھے۔ بالکل سی عرت۔ دیں کرتے تھے جیسے مقررہ کرتے رہے تھے۔ یہ فیض الہی بھی قولِ نوح کہ ”وَجْهَ الْكَافِرِ“ نہیں بدو خود خدا ہے اور یہ تہ مقررہ کا بدو نہیں اس کی قدرت ہے۔ عین سے مقررہ کی ”نیکو بنیں رویت شہید ہے۔“

م. ل. ب. ٢٠٠٢

۲۔ نہایت لافزار سے ۲۵۶، ۳۵۸، ۴۹۹۔

۱۰۰ - ۱۰۱

تشبیہ سے پہنچے کیلئے افراد و تقریر کا درست اختیار کیا۔ حشویہ نے محبت کا نبات
کی تشبیہ کے پکر میں بھینس گئے۔ انگریز نے دونوں قوسوں میں توفیق بد کیا۔ سوں نے محبت
کی نفی کی۔ اس لیے کہ اس سے جمیعت ثابت ہوتی ہے۔ ورنہ دین باری تعالیٰ کا ثبات
کیا۔ اس لیے کہ رویت از جنس علم ہے۔



اشاعرہ اور کسب



اشاعرہ کا مسلک مسند در پخت گوئے دور ان میں ہم معبود رکھتے ہیں کہ سلف کا عقائد
یہ قائلہ کہ خدا سے اندر ہے کائنات ہے۔ در بدوں کا اپنے انفل میں
کوئی دخل نہیں۔ یہ سنی عرب کی قدرت حاصل ہے۔

مقتدرہ کا سلف کے برعکس یہ عقائد قائلہ کہ خدا ہی اپنے فعل کے فاعل میں اور ان کے
انفل میں خدا کے کو کچھ دخل و دخل نہیں ہے۔ ان سے فعل پرست کچھ قدرت حاصل ہے۔
جب ستارہ نمودار سے تو انہوں نے ان ہر او توں کے جن میں ہوتی۔ انہوں نے مہر
برہمہ کی کہ وہ اپنے ان خد سے حرکت منورہ۔ غیر مقبوری حرکت۔ اور حرکت
انہوں نے کہ امین مذہب قدرت قائلہ کہ انکا۔ اور کہتے ہیں۔ در متقدم پر یہ عز میں کیا کہ وہ انوں کی قدرت
بسی بات منسوب کرتے ہیں تو تحقیق حالات کی معینیت سے کامی پر ہوتی ہے۔ یعنی اسان سے اگر ان
مسلمات کے بارے میں سوال کیا جائے جو ان سے صادر ہوتی ہیں۔ جب وہ اپنے ہر کوئی تہ ہے
تو ان تحصیل در متقدم پرست وہ باطل سے غیر ثابت دکا۔ اور انہیں دست بک انہیں تو وہ ہے
فعل متقدم سے تو متقدم سے کہ وہ بدست سے جو حرکت کے بعد رونق در تمام میل سے
واقع ہو۔ جسکے نسل اپنے باخ کی انہیں کے رونق سے فعل در لغت ہے تو ثابت ہو کہ وہ ان

حرکت کا نامل نہیں ہے۔ بلکہ کس کا نامل حکم و رتق صرف نہ تھا ہے۔ پس اس میں نہ رتق
 کے نزدیک جبر کا قول ہماں اور باطل ہے۔ و بندوں کی طرف خلق کی نسبت فعل اور غرض۔ و بندوں
 اقول کے بجائے صحیح یہ ہے کہ بندوں سے جو افعال سرزد ہوتے ہیں۔ ان میں سے کوئی ایک فعل میں
 نہ صرف خدا کی کار فرمائی کا نتیجہ ہے، نہ صرف بندے کے اختیار کا ثبوت ہے، بلکہ اس فعل سے خدا میں خدا
 اور بندہ دونوں شریک ہیں۔ اور دونوں کے تعاون سے یہ افعال ہوتے ہیں۔ بندے کے خدا اور خدا کے
 اللہ تعالیٰ امین و مددگار ہے۔ نسبت وہ اپنے افعال خدا میں کسی کی، عادت و رتق و ثبوت میں
 ہے نہ اور جب صورت و قہ یہ ہے کہ فعل کے صدور میں خدا اور بندہ دونوں شریک ہیں تو سب
 سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس فعل کا کون سا جز کس کی طرف خاص طور سے منسوب کیا جائیگا؟

فصل دس کی تقسیم نزد اشاعہ
 اشاعہ نے فعل کو دو تین وجوہ پر یا حسب سبب و قہ
 یا قہ پر تقسیم کیا ہے۔

○ اتقان فعل

② نفاذ فعل پر قدرت

③ رد

پس اللہ تعالیٰ کے ساتھ فعل و حد کے صدور میں جو جزو خاص سے وہ ہے اتقان فعل و
 ایجاد قدرت عادتہ جو اس کے وقوع کو قائم نگہ پڑتی ہے۔ و بندہ سے سب کا جو جزو خاص
 ہے وہ صرف ارادہ ہے۔ پس اشاعہ اللہ تعالیٰ کے یہ فعل ایجاد اور اختراع کے معنی میں و بندے
 کے عمل کو وہ کسب قرار دیتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ بندے میں فعل و رتق پر قدرت کا وہ پیدا کر دیتا
 ہے۔ اور بندہ اپنے ارادے کے مطابق اس فعل کو قدرت میں کرتا ہے۔ یا جبے کس میں وہ فعل ہے
 یا جبے فعل کس ہے، اسے اختیار سے کہ اپنے اس فعل کو بنا۔ پر چاہے نور و سبب کرے، اور قدرت
 مدد کا کسب کرے۔ جیسا کہ ہم نے فرمایا ہے۔

کل امری سوا کسب دھیں

۱۔ اتقان و الاقضاء ص ۳۹۰ ۳۷

۲۔ نفاذ و اقتسام ص ۳۹۰ ۳۷

شاعرا کا نسب اور اس کی حقیقت کی کیا حقیقت ہے ؟ اب ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ شاعر کے اس نسب

مقرر ہاؤں یہ تھا کہ انسان اپنے افعال کا ناقص ہے اور جس طرح پہلے میں ہر سے کار لاتے لیکن
فصل کا وہ نہ کہ قدرت خدا کی طرف سے ہے ۔ پھر شاعر خود اس سے اور انہوں نے کہا :
فصل کا وہ نہ کہ قدرت خدا کی طرف سے ہے اور قدرت خدا سے اس فعل کا تمام کرنا ہے وہ بھی سنہ
کی طرف سے ہے ۔ انسان نہ اس سے اور نہ اس سے لفظ نہیں تو یہیہ کام کیا ہے ؟

اس طرح ہم سمجھتے ہیں کہ ایک شاعر پر شاعر اور سلف نہیں ہو جاتے ہیں ۔ اور وہ غلط یہ ہے
کہ اصل وہ کہ فعل کر رہا ہوتا ہے ۔ اور ایک دوسرے قلم پر معتزلہ سے متعلق انفرادیت میں ۔ اور وہ وہ سلف
یہ کہ انسان صاحب ارادہ تو یہ ہے ۔ اس طرح کہ صاحب وہ انسان کے لیے حقیقت ارادہ ذات
کرتے ہیں اور ایک بہت سے اس کی حریت اختیار سے تو قابل غرارت میں ۔ اور ایک دوسری بہت
سے اس حریت کو منہدم کر رہتے ہیں یہ کہ کھتے ہیں کہ قدرت خدا سے ہر سلف کے افعال میں سے ہر فعل میں وہ بندہ ہے
سے حسرت میں سے نہ توکت میں نہیں ہے

اور یہ میں بات کا ثبوت ہے کہ سلف تعین شاعر سلف اور معتزلہ کے ۔ میں نہیں وہ
معتزلہ کے سلف آتے ہیں ۔

نہ انہوں سے یہ دفع ہوتا ہے کہ کوئی شعریہ میں المسعود
مکتوبین شعریہ کا اجماع مقرر میں مسعودین کا اصل جو کہ ایک کا وہ رہا ہے
۔ علیٰ حق جیسے میں میں سے کوئی قلم میں نہیں پیدا ہوا ۔ یہ المصلحہ میں مسنونہ
ہا میں ۔ اور یہ کہ کسی نہ کسی ۔ مگر اہل حیثیت کھانا ۔ اس میں طعن معتزلہ نے مکرر میں در سکر
یونانی سے بین و میان سند ہاں اور ان کو منہدم کرنے کی سعی کی ۔ اس طرح شعریہ سے صفت و معنی
لے ہا میں یہ میان سلف و معتزلہ کی ۔ اور ان میں کوئی یہ کیا جاتا ہے

معتزلہ نے سلف کو انجم دیا ۔ مگر معتزلہ کے درکار کے نہ ہوتے ۔ صفت ہی ایک کا وہ نہ
معتزلہ نے سلف کو انجم دیا ۔ مگر معتزلہ کے درکار کے نہ ہوتے ۔ صفت ہی ایک کا وہ نہ
سلف کو اس نے سلف کو انجم دیا ۔ مگر معتزلہ کے درکار کے نہ ہوتے ۔ صفت ہی ایک کا وہ نہ
میں میں صفت سے سور میں اور سلف و سلف پر قائل سے سلف سے ہوتے

چسے گئے۔

اس کے علاوہ بھی معتزلہ کے اور ہیبت سے اجماع اور اقلیت کا نشانہ ہیں۔ دریں اہل کائنات نے جنہوں نے معتزلہ کے ختم ہو جانے کے بعد بھی ان کے آثار و نقوش کو تادم کیا۔ وہ حریت فکر کے بلند درجے میں تاریخ اسلام میں آراء کی فہرست کا نمونہ ہے۔ وہ مجاہدین اور مسلمانوں میں ائمہ ہیں اور پھر یہ ان میں معتزلہ کے آثار و نقوش صاف بھٹکتے نظر آتے ہیں مثلاً ان کی کوششیں بھی یہی تھیں کہ عقل و عقل کے در بیان وحدت اور تنہا پیدا کریں۔ و نفسان کے پیچھے نظام عام اذیت کریں۔

یہ معتزلہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے ذلے کا جوت قدر انسانی کی اور حریت زدہ معتزلہ اور احموی حکام انسان کا پرچم بلند کیا۔ حالانکہ بیکہ سے تھے کہ مری حکام پوری سداک اور شقاوت کے ساتھ ان لوگوں کو جو یہ خیالات رکھتے ہیں بدست ستم نہاتے ہیں بلکہ قتل تک کر دیتے ہیں۔ امویوں نے مسیحیوں کو اتنی اذیتیں دیں کہ وہ مر گئے۔ غیور مہتمم کو زندہ سونے کا ڈبہ بھاری کے دن بعد بن ادم کو سمجھ میں نہ آ کر دیا لیکن ان مرزہ خیز حکومت سے معتزلہ ذرا بھی مدد طلب و دست زدہ نہیں ہوئے اپنے ایام منصب و سقوط میں بھی پتہ لگایا۔ علی دیناں ظاہر کرتے رہتے اور اپنے مذہب و مسلک پر فخر کرنے سے

نقل و عقل کے مابین تطبیق معتزلہ ہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے نقل و عقل کے مابین اور توفیق کی سہولت کو کوشش کی اور جرات و ہمت کے ساتھ اپنے ذکاوت و خیالات کے اندر میں کہیں کوئی بکت محسوس نہیں کیا کہ یہ ان کے اندر رکھتے تھے۔ انہیں یہ خیالات ہی کہیں نہ جانے تھے۔ اور یہ سب کچھ ان ذہن کی کجایں کا جب لوگوں سے تقویٰ نظر کس پر دین کا بہت گہرا و فیہ معمولی فرق تھا۔

یہ وہ لوگ ہیں جنہیں بھی طور پر تصدیقیت کو تسلیم نہ کیا جا سکتا تھا۔ چنانچہ معتزلہ ہی کے اس نفس و متعبد کے قول ہیں۔ میں سنیہ سنیہ سنت ہیں سب سے جویت اس حال میں کہ ان کے نام سے دو مائے گئے۔

Steiner کے مضمون سے کتاب معارف و معارف اسلامیہ

Steiner کے مضمون سے کتاب معارف و معارف اسلامیہ

لیکن بہر حال کچھ ایسے غوسے بھی ہیں جو جرات رکھتے تھے۔ درحقیقت اس
 وہ جبری لوگ
 الامشاد اپنے اذکار و خیالات عام کرتے رہتے و تقریباً ہمیشہ اپنے لئے خیر میں
 مصروف و مشغول رہا کرتے تھے۔

بہ نداشتہ کی جماعت تھی۔ مثلاً قازانی، ابن سینا و ابن رشد وغیرہ۔ انیں یہ لوگ پسند نہ آجے
 جاتے تھے۔ درپہ ہمیشہ اس پر عبور رہے کہ ایک تنگ سے میں ٹھنی ٹھنی سی فضا میں مدگی سر کریں۔
 اس فضا سے کٹے رہیں جس میں باقی ساری ہست زلج بہر کر رہی تھی۔



روح امتثال کی تجدید و حیات کی خدمت

بہد کیا کریں؟ اس محاورے سے ظاہر ہے کہ اس شخص سے جس سے میں بات کر رہا ہوں وہ ایک ایسا شخص ہے جس سے میں بات کر رہا ہوں۔

معتزلہ و سنی کی طرف سے جو ہے۔ جس طرح ماضی بعید میں وہ یونان کی مثبت ماضیہ دریافت کی اس کے
 قدیم کی طرف متوجہ تھا، اور جس طرح یونانی علوم و انکشاف نے ماضی میں عظیم اسلامیہ سے بہرہ کیا۔ اس طرح آج
 بھی اس کی ضرورت ہے کہ ایک نئی جماعت معتزلہ ماضیہ وجود میں آئے، جو تعزید مذہب و ملامت میں توفیق
 اور تعاون کی سہولت دے۔ کہ آج بھی یورپ کے فکار و علوم عقائد اسلامیہ پر مبنی ہیں۔ اور ان کے
 ہیں۔ لہذا یہ ضرورت ہے کہ ایک ایسی تحریک عام وجود میں آئے، جو فکر اسلامی اور فکر یورپ میں اتحاد و
 امتزاج اور توفیق و تطبیق پیدا کر سکے۔

اب سوال یہ رہ جاتا ہے کہ یہ سو دو زمانے ہیں
کیا روح معتزلہ کا احیاء ممکن ہے؟ رمن معتزلہ کا احیاء ممکن ہے؟

میں کہ خیال میں یہ امر ضروری بھی ہے اور ممکن بھی ہے۔ بشرطیکہ ہم ماضی کے سبق میں درون
 غلطیوں اور غلط کاریوں سے احتراز کریں۔ جن کا ارتکاب وقت فوقت معتزلہ کر رہے تھے۔
 میرا خیال ہے کہ میں تعصیب کے ساتھ ان غلطیوں اور غلط کاریوں کو بیان کر چکا ہوں۔ جو معتزلہ سے
 سرزد ہوئیں۔ اور اب غایت غلام کے موقع پر اختصار کے ساتھ ان کا مسودہ بھی خدمت سب
 نہ ہوگا؟

ہمارے سے ضروری ہوگا کہ :-

:- معتزلہ کی طرح جلد بازی سے کام نہ لیں۔ اور یہ کوشش نہ کریں کہ جس چیز کے
 حصول کے سے ایک مدت مدید رہا رہے۔ اسے چند ساعتوں یا چند دنوں میں حاصل کر لیں۔
 :- نیز یہ کہ اپنے فکار و آراء کے تشویش میں جب سیر و جوار سے کام نہ لیں
 بلکہ انہماک و تعزید کو پیش نظر رکھیں۔
 :- لوگوں کی عقل و فکر کو آزاد و چھڑ دیں۔ اپنی طرف سے ان کی عقل و فکر
 پر جبر مسلط کرنے کی کوشش نہ کریں۔

:- یہ بھی باضروری درازمی سے کہ تمہا پسندی سے زیر تازین اور سی فہرست
 پہنچنے میں غلو سے کام نہ لیں۔

:- آخری درجہ ترین بات یہ ہے کہ حرکات و جمیع کو جیسے ہی دیکھ
 سر اٹھائیں، تھکانے لگا دیں۔ کیوں کہ ماضی میں حرکت و جمیع کا مضارب
 ان غلط فہمیاں مستقبل میں اس امر کے سے وہ سب سے ہیں زیادہ غلط فہمیاں ثابت ہوئی

نیوں کو راستہ بہ قدرت حاصل ہوئی کہ وہ خود کئے چٹے ہوئے قدم روک دے اور۔
 آگے کی طرف بڑھنے میں سست رہیں بن جائے تو اس کے نتائج بہت زیادہ خطرناک
 اور مومنوں کو ہوں گے۔



○

[illegible]

در ترکیب اسس ترکیب کو پھینے پھوننے کا موقع ملتا، اور اس ترکیب —————
 کا ٹھکانہ صوبہ دیا گیا ہوتا ہے تاہم عرب کا رخ کچھ دور ہوتا ہے۔



مراجع اور مصادر



حقیقت معتزلہ کو فرقے یا جماعت پر تحقیق کرنے والے کیلئے یہ ضروری درجہ دی جوتائے
 وہ اپنی تحقیق کا مدار انہی کتابوں پر رکھے جو فرقے کے اصحاب درجہ دی گئی
 جوتی ہوں کیونکہ ان پر اعتماد کرنے بغیر، اور ان سے مدد سے بغیر وہ کسی صحیح نتیجہ پر نہیں پہنچ سکتے۔ انہوں
 نے نہیں کہ معتزلہ کلمہ کے بادشاہ تھے۔ ہوں نے اپنے افکار و خیالات و مقدمات و آثار سے متعلق بہت
 کچھ لکھا۔ اتنی زیادہ کہ میں قلم بند کر دیاں کہ ان کا حصہ شکل سے
 مراجعہ قدیم میں گیرہ کتابیں تو صرف واصل بن عطاء کی ہیں نہ
 اندرست میں بنی انشید کے مصنفات کی تعداد سات کتابیں ہے
 دس کتابیں باہم ششم البیانی کی ہیں۔ اتنی ہی کتابیں ان دونوں کے علاوہ دس سے زائد معتزلہ
 کی ہیں۔

یاد ت نے صرف جانتی کی کتابوں کی تعداد۔ جو مختلف موضوعات پر ہیں۔ — ایک —
 چالیس بنائی ہے۔

۱۔ تکرار فہرست ۲۔ ص ۱۔ ۳۔ نیت ۴۔ ص ۵۴

۵۔ " ۶۔ ص ۲۴۸-۲۳۵

۷۔ " ۸۔ ص ۱۰۱-۱۰۰

ہی طرح مستشرقین نے ان کتابوں کی قدرت مرتبہ کی ہے جن کا حوالہ ہی نہ تھی نے اپنی کتاب
 "مسیحیہ اہل اسلام" میں دیا ہے۔ تو ان کتابوں کی تعدد دستر تباہی ہے نہ
 بلکہ اس سے دھوکہ افسوس کی کہ بات ہو کہ تقریباً یہ سب کتابیں ضائع ہو چکی ہیں۔ یا تو انہیں جوا کر
 ناسخ کر دیا گیا یا پھر راکھ ہو کر رہ گیا۔
 ان کتابوں میں سے جواب تک دسترس نہ رہے محفوظ ہیں۔ اور جن سے ہم نے مدد لی ہے، چند ہی
 ہیں ان کی فہرست ہم گلی صفحات پر درج کرتے ہیں۔



معتزلہ کی کتب عقاید

○

معتزلہ کی وہ کتابیں جو محفوظ رہ گئیں۔ درجن سے فائدہ اٹھایا گیا ہے:

کتاب عقائد

①

درقا انساب و نمرة السنادیل، از ابو عبد اللہ، اسکافی (۲۴۰ھ) مہرہ مجموعہ کتب

۱۳۳۶ ہجری، ۹۰۸۱ عیسوی

②

الانصار والرد علی ابن الروندی الملحد، از ابو عیین محمد بن فہد، ۲۰۰ھ

طبع قاہرہ ۱۳۴۲ء ۱۹۲۵ء

یہ تباہ کتاب ہے جو ہم تک ایک قید و بند کے ہتھکڑی میں تھی جب کہ کس نے یہ نام در
مصدر کے حوالہ پر سے غیر معمولی سمیت حاصل ہے۔

③

تفسیر الکشاف، از عبد اللہ زعفرانی، (۵۰۲ھ) مسبق قاہرہ، ۲۰۰ھ

④

المنیۃ والاکمل، از محمد بن یحییٰ بن مرتضیٰ، (۵۰۳ھ) ریہی معتزلہ اور زیدیہ

سمیت کے قبدر سے اس کتاب کا درجہ امانتہ کے بعد ہے۔ اس کی سمیت اس لیے اور زیادہ ہے کہ اس کا مکمل ہونا صرف تو مسلمانوں ہی سے۔ دوسری طرف زیدی سنیوں کا امام کبیر اور مجتہد اعظم ہے۔ مولف نے اپنی کتاب میں بہت سی کتب قرآن سے لایا ہے جو اب ضائع ہو چکی ہیں۔

②

العدم لم يخ في بئس الحق على آداب والمشايع: أرشيف صالح المقتبس (١٣١٤)

اس کتاب کے مؤلف بھی تریبی اور مغربی ہیں۔ ہادی لفظ میں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ ربودہ،
 اریدی کشیمہ، اور مغزہ پر ملتے جلتے کتبے ہیں اور ان کی تعلیمات بیان کرتے ہیں لیکن حقیقت ہے کہ وہ ان کا
 دفاع کرنے ہیں۔ اور اشعریت پر بڑے کاری و کرتے ہیں۔

کتاب ادبیہ

④

المجلد ٥٢٤



طبعة ١٤٨٠ ٥ ٢٢ ٢ ١٤٨٠

①

پہلی کتاب : اول الذکر کے حصے پر ہے

تجارتی مرکز: ۳۳۳۳ + ۹۰۵۰۰۰۰

یہ کتاب ایک فصل میں چار سو سے زائد احادیث پر مشتمل ہے اور ان کے درمیان میں کئی حدیثیں بھی شامل ہیں جو اس کی جامعیت کو ظاہر کرتی ہیں۔

اور سختی کا جو سلوک کیا تھا اسے جہاز اور می بر صہب عمر زبے سے لے اس فعل کو ختم پر کار کرنے اور
 کی نظری بہت زیادہ بہت حاصل سے ۔



کتب اہل سنت

○

یونکہ معتزہ کی کثرت میں امید و نہاد ہو چکی ہیں اس لیے اس موضوع پر کام کرنے والوں کو اصل مرتبہ اور صحابہ کا مخلصہ طرہ پر غور کرنے کی ہمت۔ بعد ان کتابوں پر تکیہ کرنا پڑتا ہے جو معتزہ کے مخالفوں اور دشمنوں کی صف میں ہوئی ہیں۔ وہ ان میں سے بہت کم ایسے ہیں جنہوں نے ان کے ساتھ انصاف کیا اور ان کی حق پرست ہر حال میں نہ جانے جن کتابوں سے مدد ہے۔ ذیل میں ان کا ذکر کرتے ہیں۔

کتب عقائد

⑨

قرآن کریم

⑩

مسند احمد بن حنبل : ۱۰ جلدیں ۱۰۰۰ جلدیں

صحیح ترمذی : ۵ جلدیں

⑪

صحیح البخاری : ۱۰ جلدیں ۱۰۰۰ جلدیں

تفسیر تاج : ۱۰ جلدیں ۱۰۰۰ جلدیں

(۱۲)

صحیح مسلم: زام مسلم (۸۲۶۱) جمع ستاند: ۳۳، ۵۵، ۵۶

طبع قاهره: ۱۳۴۱ هـ (۱۹۲۹ء)

(۱۳)

السیر: زام ابن ماجه (۶۲۶۲)

طبع قاهره: ۱۳۴۳ هـ (۱۸۹۵ء)

(۱۴)

تدوین مختلف الحديث فی الرد علی اعداء الحديث: از ابی قتیبة

الریثوری (۲۴۵ هـ)

طبع قاهره: ۱۳۴۳ هـ (۱۹۲۵ء)

(۱۵)

الابانتہ فی اصول الدیانته: زام ابو الحسن اشعری (۳۳۰ هـ)

طبع حیدرآباد دکن: طبع اولی

(۱۶)

مقالات الاسلامیین: زام ابو الحسن اشعری

جمع ستاند جزو اول: ۱۳۴۸ هـ (۱۹۲۹ء)

جزو ثانی: ۱۳۴۹ هـ (۱۹۳۰ء)

(۱۷)

رسالة فی استخار الخوض فی کلامه: زام ابو الحسن اشعری

طبع حیدرآباد دکن: ۱۳۴۳ هـ (۱۹۲۵ء)

(۱۸)

الفتویٰ میں الفروق: زام عبد القادر بغدادی تقرری ۵۴۵

طبع قاهره: ۱۳۴۸ هـ (۱۹۳۰ء)

(۱۹)

اصول سیدین ————— زام عبد القادر بغدادی

طبع استنبول، ۳۴۶ • (۹۲۰ د)

٢٠

الفصل في المثل و الحوار و التعليل : انما ينسب الى هيرقلي انفسه ٥٥٥

طبع في مصر : ١٣٣٦ هـ (١٩٢٨ م)

45

الانقباض في الاعتقاد : ان برهان "ل" (٥٥٠٥)

طبع قاهرہ : ۳۲۶ (۱۹۰۹ء)

٢٢

المنتقد من الضلال : زمام فرعون

جمع رشتن ، ۱۳۵۲ : ۹۳۳ (۱)

(५५)

المستقصى من علم الأصول. زمامه في

طبع في دار الكتب في ١٣٠٢ هـ ١٩٨٠ م



العقائد النسفية : اراء بعض النشغين متأثرين بـ (٥٣)

طبع في دار الكتب في سنة ١٢٩٠

②

اسلامیہ اسکول، انارام محمد بن عبد کبر شہرستان شہری ۵۵۴۸، بریلی، یوپی

مجموعه ۵۰۰۰۰۰ ۱۹۲۵

مہادی لائندہ فی علمہ سلام : شہتاز :

مید - سولور ۵۳۳ ۵۳۳ ۵۳۳

24

مدنی مقصد : در کتب عنونی : از تئودور بنوعلی .

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب دیوبند

موقوفه : ۳۱ (۱۸۹۳)

کتاب تاریخیہ

(۳۵)

کتاب المعارف : از بن قتیبه
بیروت ۳۰۰ (۱۸۸۲)

(۳۶)

منار الخ یعقوب : از احمد بن جعفر یعقوبی
بیروت ۳۰۰ (۱۸۸۳)

(۳۷)

منار الخ سلوک ملوک : از جعفر محمد بن حسین رجبی (۳۰۰)
طبعة مکتبة نصره بیروت

(۳۸)

مروج الذهب و معادن الجواهر : از حسن بن سعید
۱۰۵۰ (۱۸۹۳) ۲۰۰ (۱۸۹۳) ۱۰۵۰ (۱۸۹۳)

(۳۹)

التنبیهة : کلام تراش : از حسن بن سعید
بیروت ۳۰۰ (۱۸۹۳)

(۴۰)

احسن المنافع : از محمد بن سعید : از حسن بن سعید
بیروت ۳۰۰ (۱۸۹۳)

(۴۱)

تجارب الامم و عواقبها : از محمد بن سعید
بیروت ۳۰۰ (۱۸۹۳)

(۳۲)

تاریخ بغداد : از احمد بن علی الخطیب بغدادی (۳۶۳ هـ)

طبع قاهره : ۱۳۴۹ هـ (۱۹۳۰ م)

(۳۳)

دبیل تحت رب الامم : از وزیر ابو شجاع محمد بن حسین (۳۸۸ هـ)

طبع قاهره : ۱۳۴۲ هـ (۱۹۱۳ م)

(۳۴)

المنتظم فی تاریخ الملوك والامم : از ابو الفرج عبد الرحمن بن جوزی (۵۹۰ هـ)

طبع حیدرآباد دکن : ۱۳۵۶ هـ (۱۹۳۸ م)

(۳۵)

مناقب الامام احمد بن حنبل : از ابو الفرج ابن الجری

طبع قاهره : ۱۳۴۹ هـ (۱۹۳۰ م)

(۳۶)

معجم البلدان : از یاقوت حموی (۶۲۶ هـ)

م. اجزاء طبع بیروت : ۱۲۸۳ - ۱۲۸۹ هـ (۱۸۶۶ - ۱۸۶۹ م)

(۳۷)

اسکامل فی التاریخ : از حسین بن بشیر (۶۳۰ هـ)

۱۳ اجزاء طبع بیروت : ۱۲۸۳ - ۱۲۹۳ هـ (۱۸۶۶ - ۱۸۶۹ م)

(۳۸)

اخبار علماء اخبار حکماء : از وزیر جمال بن عقیق (۶۴۶ هـ)

طبع قاهره : ۱۳۶۶ هـ (۱۹۰۶ م)

(۳۹)

وفیات لاعیان : از ابن حاکم (۶۸۰ هـ)

طبع قاهره : ۱۳۶۵ هـ (۱۸۵۸ م)

(٥٠)

مهرن لعلند رقی لعلند حبال : از حافظ شمس الدین نوبختی (٥٤٣٩ هـ)

مجموعه شماره : ١٣٧٥ هـ (١٩٥٦ م)

(٥١)

دول الاسلام : از حافظ شمس الدین نوبختی

مجموعه شماره : ١٣٧٥ هـ (١٩٥٦ م)

(٥٢)

طبقات الفقه کبری : از محمدابوبن تقی لاری (٥٤٤٠ هـ)

مجموعه شماره : ١٣٧٥ هـ (١٩٥٦ م)

(٥٣)

طبقات الحیون کبری : از کمال الدین المیرزا (٥٨٠٨ هـ)

مجموعه شماره : ١٣٧٥ هـ (١٩٥٦ م)

(٥٤)

المقدم : از ابن خلدون (٨٠٨ هـ)

مجموعه شماره : ١٣٧٥ هـ (١٩٥٦ م)

(٥٥)

المواعظ والاعتبار بذكر الخطای : از قاضی ابن المقریزى (٥٨٣٥ هـ)

مجموعه شماره : ١٣٧٥ هـ (١٩٥٦ م)

(٥٦)

بغیة الوفا فی صفات السوفیین : از فخرالدین رازی (٥٩٩٩ هـ)

مجموعه شماره : ١٣٧٥ هـ (١٩٥٦ م)

(٥٧)

طبقات المفسرین : از حافظ عبداللہ بن سیرم

مجموعه شماره : ١٣٧٥ هـ (١٩٥٦ م)

(۵۰)

نفح الطیب من عطن الاستدس الوطیب : اثر ابو عباس احمد مغری

۵۱

طبع قاهره : ۱۲۶۹ هـ (۱۸۵۲ م)

(۵۱)

شذرات المذهب فی اخبار من ذهب : اثر ابن المودعی زبیری ۱۰۹۹ هـ

طبع قاهره : ۱۳۵۰ هـ (۱۹۳۱ م)

کتاب ادبیه

(۶۰)

دیوان الحی تمام : اثر شاعر ابو تمام حبیب بن اوس طائی را ۷۳۳ هـ

طبع قاهره : ۱۲۹۲ هـ (۱۸۷۵ م)

(۶۱)

عمیون الاغفار : اثر ابن قتیبه ۷۶۹ هـ

طبع قاهره : ۱۳۲۲ هـ (۱۹۰۳ م)

(۶۲)

سکال فی المعتمد کلاذب : اثر ابو عباس میرزا - ۷۸۵ هـ

طبع قاهره : ۱۳۲۳ هـ (۱۹۰۶ م)

(۶۳)

مهاسن و مسمای : اثر بریمین محمد سبکی شتول ۸۰۰ هـ

طبع پیرگ : ۱۳۲۰ هـ (۱۹۰۷ م)

(۶۴)

العقد الفرید : اثر ابن عبد الوہاب ۸۲۸ هـ

طبع قاهره : ۱۲۹۳ هـ (۱۸۷۶ م)

43

الإعجاب . . . في شرح منهاج . ١٣٥١

طبع فارس ۱۳۳۴ هـ ۱۳۰۵

92

رسائل خود را به : از بکچر و رزمی (۳۸۳)

بیاض سره : ۲۱۶ ص ۸۹۲ (۱)

44

مفتد العیون و مبین الامور . ان خود می

جغرافیہ: ۵۰: ۴۴۴ ۵۵۵



الفهرست از باب ۱۵۰ (۳۰۵)

بیخ فہرہ ۸م ۱۳ھ (۱۹۲۹ء)

44

زهر آگاب: حشری (۳۵۳)

طبع في دار المطبعه العامه في بيروت سنة ١٢٨٥



مسجد جامع: در این مسجد ۱۵۰۰

طبعة ترميم = ١٩٨٥ م ١٤٠٦ هـ

61

معجم لادب : ریاست عمومی ۱۲۷۱ھ

کتبہ ۱۲۸۱ شہاب و معرکہ ادیب جمعی نے

فتح: ۱۰۰، ۲۵۰، ۴۲۰، ۵۰۰

42

سید القیوم سے یہ سنیہ اس سطور میں لکھی گئی ہے ۷۶۹ھ

۱۴۴۴ ۷۶۹ ۵۴۵

(۴۳)

صمد کاشانی : از احمد تشقندی (۱۳۰۲)

بیع قاهره ۱۳۳۶ ۹۱۸۱ و

(۴۴)

معد. عهد التذویض علی شوالهد ستیمپس : زبده الزیج عباسی (۱۳۰۴)

بیع قاهره : ۱۳۳۰ ۱۰۹۸۱ و

(۴۵)

خزائن الادب : بی کتاب لسان العرب الزعمه لکالیقه ی ۱۰۹۳۱۰

مطبعة دار المعرفه فی القاهرة .

◎

مراجعه مسیحیه



(۴۹)

Lucena and Post Lucena Fathers Second Series Vol. 11 second "xi" Concerning the Bathhouse Faith

در سبب یکنی اشتق ۱۳۴۵ ۱۳۴۶

مجموعه نوید یک - ۱۳۹۰

(۵۰)

مبدأق و حدود علم و سدی نفوسیم: تیر در بنی فز ۱۳۴۱ ۱۳۴۲

مفاجرت ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳

(۵۱)

در نسخ مختلف جدول اروج سطر معزوف بابی اجیری ۱۳۴۵

مجموعه دست ۱۳۴۵ ۱۳۴۶



مراجعات غریبہ

(C)

(۷۹)

1000 Five Dialogues
From Manus Library London 100.

(۸۰)

1000 The Basic works of the
Buddha by Richard M. Nixon
New York. 100.

(81)

مرآة جدید

○

(۹)

تاریخ خلافت و سلاطین و ائمه و اولاد علی و فاطمه

تبع و نشر ۱۳۳۵

(۱۰)

تاریخ تمدن اسلامی و اجتماعی

تبع و نشر ۱۳۳۵

(۱۱)

تاریخ و سلاطین و ائمه و اولاد علی و فاطمه

تبع و نشر ۱۳۳۵

تبع و نشر ۱۳۳۵

(۱۲)

تاریخ و سلاطین و ائمه و اولاد علی و فاطمه

تبع و نشر ۱۳۳۵

(۱۵)

فهرست اسناد : از محمد بن

بیست و نه : ۱۳۴۵ تا ۱۳۵۸

(۱۶)

فهرست اسناد : از محمد بن

بیست و نه : ۱۳۵۸ تا ۱۳۶۱

○

ما في اجنبية

©

(٨٤)

... ..
... ..

(٨٥)

... ..
... ..

(٨٦)

... ..
... ..

(٨٧)

... ..

(٨٨)

... ..

(٨٩)

... ..

(93)

The Social Development of Muslim Theology
Lawrence and Constitutional Theory

بیّن : ۱۹۰۳ء

(94)

The Effect & History of Christian Thought
Early and Modern

بیّن : ۱۹۰۳ء

(95)

Selection Library History of the Arabs

بیّن : ۱۹۰۶ء

(96)

Selection Library

Islam at the Cross Roads.

بیّن : ۱۹۲۳ء

(97)

Selection Library

Islam Thought and its Place in History

بیّن : ۱۹۲۲ء

(98)

Selection Ahmad Ibn Hanbal and the Muslims

بیّن : ۱۹۸۲ء

(99)

Selection Indian Islam

آکسفورڈ : ۱۹۳۰ء

(۱۰۰)

Weber, History of Philosophy

لیپزیک : ۱۹۲۸ء

(۱۰۱)

Wensinck, The Muslim Creed

لیکسبرج : ۱۹۳۲ء

(۱۰۲)

المضاراة الاسلامیة فی قرون السامع الہجری : از آدم متزہد لکھنؤ

ادبیات مشرقیہ، ہال یونیورسٹی (سوئٹزرلینڈ) یہ کتاب ترجمہ ہے، عربی زبان میں۔ مجھے محمد

عبداللہ دی اہلی ریپورٹ نے کیا ہے۔ جو قاترہ کے شائع ہوا ہے۔

©

کاروانِ اسلام

آغازِ اسلام سے لے کر قیامِ پاکستان تک کی مکمل مستند، اور
جامع تاریخ، نگارِ کاروانِ اسلام نے کون کون کیا پڑاؤ کیا —؟ کس کس
منزل پر دم لیا —؟ کیوں کر اپنی منزل مقصود کی طرف رواں دواں
رہا —

یہ تمام معلومات

نہایت دلچسپ اور دلآویز پیرایہ میں اس کتاب کے اندر جمع ہیں —

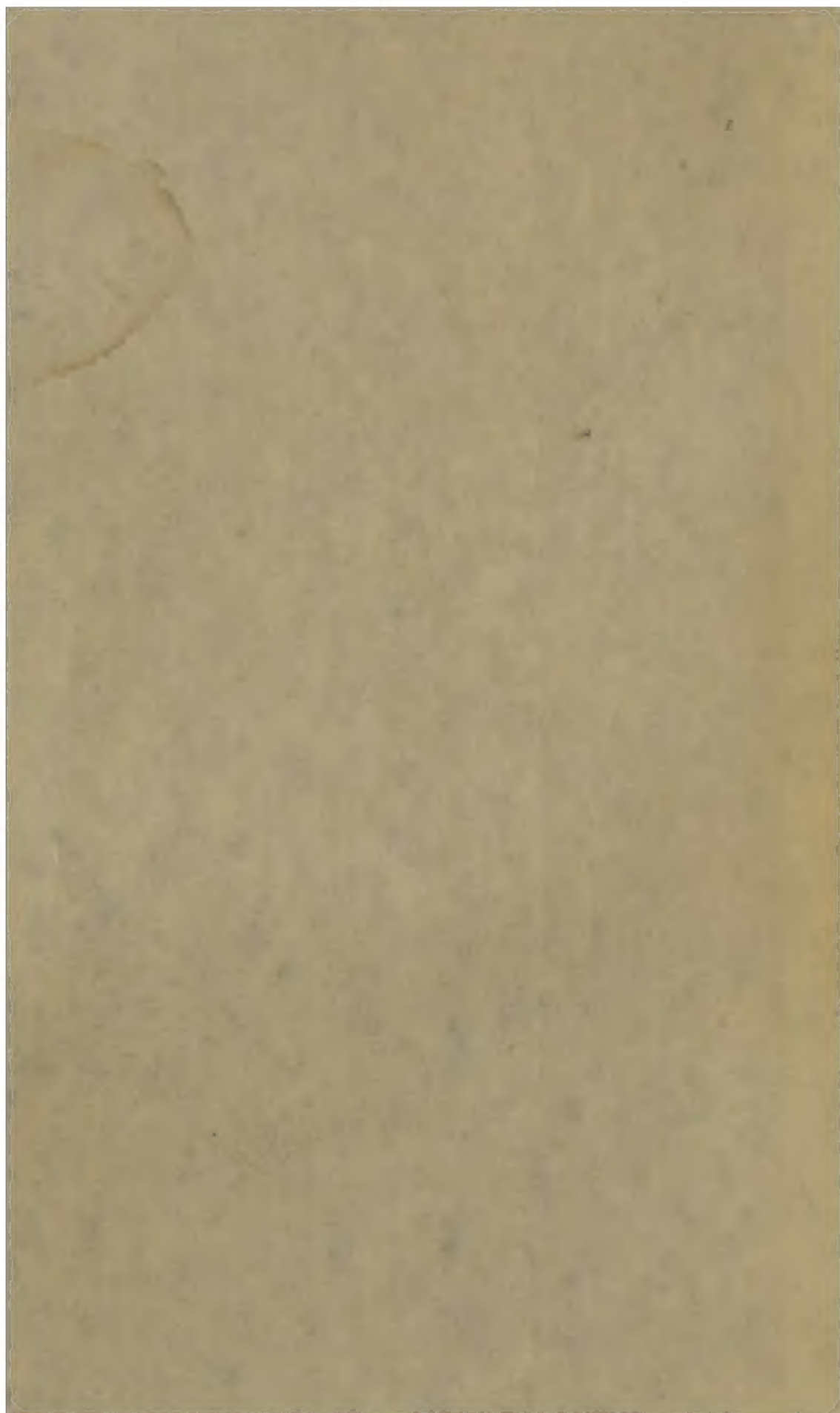
رئیس احمد جعفری

کائنات قابلِ فراموش شاہکار

تیس روپے

قیمت
آٹھ۔ ایم۔ کینی
سعید ربینہ

ادب منزل — پاکستان چوک — کراچی



شہرہ آفاق مؤرخ لین پول کی دو مشہور زمانہ کتابیں

سلاطین ترکیہ

ترجمہ ۱۔ نصیبیہ آختر

پانچ سو سال کی حکومت اور ترک قوم کی تاریخی عظمت و شہادت اس کتاب کی دستاویز ہے۔ ترکوں کے عروج و زوال کی تفصیل مکتوبہ ہے۔ ترک و ایک وقت کا نام ہے جس نے دنیا کی عظیم سلطنتوں کا بانی بنایا۔ جن کی سیاہ و ایک ایک دریاؤں پر مبنی تھیں۔ اور ترکوں کا تختہ مقرر تھا۔ مزید ترجمہ میں لین پول کے مشہور انداز نگارش کو برقرار رکھا ہے اور اس میں عوامی اور شہرہ آفاق کا مفاد رکھ کر منبہ کرتا ہے کہ غلبہ کے لئے کسی کارآمد دینا واجب ہے۔

قریباً سورت طبعیت اور حسین سرورق سے آراستہ

قیمت

دس روپے

۱۰

صلاح الدین الیوبی

ترجمہ ۲۔ صلاح الدین الیوبی

یہ کتاب کا وہ بظاہر ہے جس نے دنیا بھر کی صلیبیوں کا مقابلہ کیا اور صلیبیوں نے وہ آزمائشیں کرنا کیں۔ ان میں سے کئی۔ درجہ تاریخ میں شہرت و نام حاصل کی۔ صلاح الدین جو صلاح و ایمان و اوصاف کا ایک نمونہ و روحانی اہلکار تھا۔ یہاں پر بھی اس کی طرح ہم اہم و نام حق باطل میں فرقہ واریت و کینہ و انتقام کو دیکھ کر ہرگز نہیں ترجمہ نہ کر سکتے اور صلیبیوں کا کینہ و طاعت و خواہش و کینہ و انتقام کو دیکھ کر ہرگز نہیں

سیرۃ النبیؐ کہیں ادب منزل

پاکستان چوکے کراچی

ذخیرہ کتب: محمد احمد ترازوی